

المسلك المنصور في احوال من في القبور

المعروف

غزینہ شہ برائین

مؤلف

ترجمان مسکات غلامی دیوبند

سربراہ اہلسنت، فاضل تفریق باطلہ، مناظر اسلام

بکھروی پٹنلا عالی

علامہ خضر حیات

ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَعْبُودُونَ ۚ ثُمَّ إِنَّكُمْ بِرُؤُوسِ الْعِشْمَةِ تُبْعَثُونَ ۚ
(پھر تم بعد اس کے ضروری مرنے والے ہو، پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کیے جاؤ گے)
(ترجمہ از حضرت تھانوی)

قرآن و سنت، صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، اتباع تابعینؓ، آئمہ متقدمینؒ،
مفسرینؒ، محدثینؒ اور اکابر علماء دیوبندؒ کے مستند حوالہ جات کا مجموعہ

المسلك المنصوص

في أحوال من في القبور

المؤلف

خزینہ براہین

مؤلف

مفتی اسلام خضر حیات بھکروی مدظلہ العالی

باز

مکتبہ حسینیہ نزد لوہاراں مسجد
0334-8917139 انک شہر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
63	اہم انکشاف	8	آراء گرامی
72	محقق ٹمن کی زبانی تحقیق اور وجہ تسمیہ	17	حرف آغاز
73	محقق ٹمن بد کہنی سے ایک سوال	19	مقدمہ
77	اہلسنت والجماعت کی تعریف	20	عقیدہ اہلسنت در بارہ عذاب و ثواب قبر
83	صاحب تقریر دلپذیر کا بے خبری سے اعتراف حق	21	طائفہ اولیٰ کا نظریہ
84	تمام اہل اسلام سے اپیل	22	طائفہ ثانیہ کا نظریہ
86	صاحب تقریر دلپذیر کی اشذ حماقت	29	طائفہ ثالثہ کا نظریہ
91	مناظر موصوف جماعت کا اصل عقیدہ	32	مفہوم قبر
91	مناظر موصوف کی جماعت کا دعویٰ	34	مفہوم برزخ
92	جماعت اشاعت التوحید والسنہ کی طرف سے جواب دعویٰ	36	عذاب قبر کی حقیقت
		40	طائفہ رابعہ کا نظریہ
93	مناظر موصوف کی تحریف قرآن	56	اصل اختلاف کی تنقیح
96	مناظر موصوف کا دعویٰ	56	فریق ثانی کا دعویٰ
96	مناظر موصوف کو کھلا چیلنج	56	ہمارا جواب دعویٰ
98	قرآن پاک کی تفسیر کا اصول فریق مخالف کے اکابر سے	60	تقریر دلپذیر کے عنوان میں رد عمل اور اصل مسئلہ سے فرار

طبع سوم مارچ 2013ء

(ۛے کے لیے)

☆ کتبہ حسینیہ ایک	☆ اسلامی کتب خانہ (مہدار حسن چاند) سہیل
☆ المہر میں اسلام کا لڑنے والا ^{مہاراجہ} ایک	☆ کتبہ رشیدیہ عید گارہٹ راولپنڈی
☆ کتبہ حسینیہ (جامعہ ضیاء العلوم) سرگودھا	☆ کتبہ ضیاء القرآن کو حیدر آباد اربہ ضلع ملتان
☆ کتبہ طبریہ دیر (ایک)	☆ مکتبہ الجوان جی بہاولپور
☆ کتبہ طبریہ حدنگ	☆ کتبہ امام حسن حبیبہ ٹھیکہ کوٹہ
☆ اثبات اکیلی (پشاور)	☆ مکتبہ الاشاعت پشاور
☆ کتبہ اشرفیہ نکال چاند کوہاٹ	☆ التوحید اسلامی کتب خانہ لاہور
☆ کتبہ تعلیم القرآن پشاور پان مٹھی بہاؤ الدین	☆ کتبہ محمدیہ گڑھا چوک مٹھی بہاؤ الدین
☆ کتبہ طبریہ ڈی ای روڈ (گوجرانوالہ)	☆ جامعہ اسلامیہ بدر العلوم ہمدانیہ ریم یار خان
☆ کتبہ طبریہ (آٹو تنگ)	☆ کتبہ فاروقیہ جزیرہ حسن اقبال
☆ کتبہ یزدان (سیالوالی)	☆ کتبہ امام محمد بن زور خوری ناٹوان کراچی نمبر ۵
☆ کتبہ اسلامیہ (جامعہ اسلامیہ) لیصل آباد	☆ کتبہ طاہریہ (بنارس) کراچی

کوشش کی گئی ہے کہ عبارت اور بالخصوص آیات قرآنیہ و احادیث مبارکہ میں کسی قسم کی غلطی نہ رہے، مگر پھر بھی یہ محاسنائے بشریت اگر کمپوزنگ کی کوئی غلطی رہ گئی ہو تو مطلع کریں۔
ان شاء اللہ اعزیز آئندہ ایڈیشن میں آپ کے شکریہ کے ساتھ اس کی تصحیح کر دی جائے گی۔

فہرست مضامین

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
63	اہم انکشاف	8	آراء گرامی
72	محقق لمن کی زوالی تحقیق اور وجہ تسمیہ	17	حرف آغاز
73	محقق لمن بہ کہنی سے ایک سوال	19	مقدمہ
77	اہلسنت والجماعت کی تعریف	20	عقیدہ اہلسنت در بارہ عذاب و ثواب قبر
83	صاحب تقریر دلپذیر کا بے خبری سے اعتراف حق	21	طائفہ اولیٰ کا نظریہ
84	تمام اہل اسلام سے اپیل	22	طائفہ ثانیہ کا نظریہ
86	صاحب تقریر دلپذیر کی اشد حماقت	29	طائفہ ثالثہ کا نظریہ
91	مناظر موصوف کی جماعت کا اصل عقیدہ	32	مفہوم قبر
91	مناظر موصوف کی جماعت کا دعویٰ	34	مفہوم برزخ
92	جماعت اشاعت التوحید والہ کی طرف سے جواب دعویٰ	36	عذاب قبر کی حقیقت
		40	طائفہ رابعہ کا نظریہ
93	مناظر موصوف کی تحریف قرآن	56	اصل اختلاف کی تنقیح
96	مناظر موصوف کا دعویٰ	56	فریق ثانی کا دعویٰ
96	مناظر موصوف کو کھلا چیلنج	56	ہمارا جواب دعویٰ
98	قرآن پاک کی تفسیر کا اصول فریق مخالف کے اکابر سے	60	تقریر دلپذیر کے عنوان میں دخل اور اصل مسئلہ سے فرار

پیش کش: محمد امجد علی

الکتاب النجوى

اسلام پر غیور حیات بھگروں مددگار

جون 2006ء

جولائی 2011ء

مارچ 2013ء

1	سوانح کب خانہ (محمد امجد علی)
2	کتاب مجموعہ عتبات کثرت راولپنڈی
3	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
4	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
5	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
6	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
7	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
8	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
9	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
10	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
11	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
12	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
13	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
14	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
15	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
16	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
17	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
18	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
19	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
20	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
21	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
22	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
23	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
24	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
25	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
26	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
27	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
28	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
29	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
30	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
31	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
32	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
33	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
34	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
35	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
36	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
37	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
38	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
39	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
40	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
41	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
42	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
43	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
44	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
45	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
46	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
47	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
48	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
49	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
50	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
51	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
52	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
53	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
54	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
55	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
56	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
57	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
58	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
59	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
60	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
61	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
62	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
63	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
64	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
65	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
66	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
67	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
68	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
69	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
70	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
71	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
72	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
73	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
74	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
75	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
76	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
77	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
78	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
79	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
80	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
81	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
82	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
83	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
84	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
85	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
86	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
87	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
88	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
89	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
90	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
91	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
92	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
93	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
94	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
95	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
96	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
97	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
98	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
99	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی
100	کتاب اشاعت التوحید والہ از محمد امجد علی

یہ احادیث مبارکہ میں کسی قسم کی
کوئی غلطی رہ گئی ہو تو مطلع کریں۔
ساتھ اس کی تصحیح کر دی جائے گی۔

101	آیات مہارکہ کی تفصیل اور حیات شہداء کی حقیقت	208	صاحب مکرر دہدہ کی پانچ دعا لیاں
105	آیات مہارکہ کا فقیر امداد سے ہوئی سے	224	مناظر موصوف کی اکابرین دیوبند
116	آیات مہارکہ کی تفصیل تا بحین اور دیگر مفسرین کے اقوال سے	105	بغات اور ان پر حیات کا الزام
120	مناظر موصوف کا دجل عظیم	225	عبارات اکابر در مفہوم قبر
121	آیات کی تفصیل علماء دیوبند سے	245	مناظر صاحب کا چیلنج قبول ہے
133	نور و منیر کے گھر کی شہادت	256	علماء بریلویہ کا عقیدہ
139	ہمارا عقیدہ	256	محقق ٹمن اینڈ کمپنی کا عقیدہ
141	حیات انبیاء کی وضاحت	258	صاحب مقدمہ کا تعارف
150	رفیق اعلیٰ سے کیا مراد ہے؟	261	المہند علی المسند کے نام میں تحریف اور اس کے نتائج
171	اوکاڑوی صاحب اینڈ کمپنی کی خصوصیات	262	خلاصہ و توضیح المہند
172	مناظر موصوف بریلویت کے ذکر	267	المہند اور مسئلہ حیات
181	اوکاڑوی صاحب کی شان رسالت میں لکڑہ خیر عبارت	274	المہند کی عبارت کا خلاصہ
184	اوکاڑوی صاحب کا صحابہ کرام کے بارے میں گستاخانہ نظریہ	287	نظریہ شیخ القرآن
191	معاذ کے بارے میں مولانا سر فراز خان صاحب کے بیان کردہ منہری اصول	292	بحث الانبیاء احماء فی قلوبہم۔ الخ
322	موت کی تعریف	292	بحث من علی عند قبری۔ الخ
347	آخری التماس	311	خاتمہ الكتاب

انتساب

میں اپنی اس تالیف کا انتساب تمام

اکابرین علماء دیوبند

اور

اولیاء امت

کی طرف کرتا ہوں۔

جن کی

محنت، اخلاص اور جہاد سے کفر و شرک کے مراکز ویران ہوئے۔

اور ہر طرف

☆☆..... توحید و سنت کا نور چمکا.....☆☆

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

المسلك المنصور في احوال من في القبور

المعروف

غزینہ شہ برائین

مؤلف

ترجمان مسکات غلامی دیوبند

سرمدیہ اہلسنت و فاضل تبحر باطلہ و مناظر اسلام

بھکروی بدلا علی

علامہ خضر حیات

مکتبہ حسینیہ انک

عرض ناشر

اکابرینِ علم کو یوبند کی خدمات کا ایک اہم ترین پہلو، ہر باطل قوت و نظریے کی تردید ہے۔ اس شعبے میں مناظر اسلام مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ، اور مناظر اسلام مولانا محمد منظور نعمانیؒ کی شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں۔

مسلم علم کو یوبند کی حقیقی وارث اور ترجمان جماعت۔۔۔ ”جمعیت اشاعت التوحید والہ“ کو بھی یہ امتیازی خصوصیت حاصل ہے کہ اپنے اکابر کی طرز پر ہر باطل فتنے کی سرکوبی ان کے حصے میں آئی۔ ان فتنوں میں سے رفض و قادیانیت، رضا خانیت اور غیر مقلدیت بطور خاص شامل ہیں۔

اس جماعت کے مناظرین کی اس طویل فہرست میں ایک روشن نام۔۔۔ مناظر اسلام، وکیل احناف، قاطع شرک و بدعت علامہ خضر حیات بھکروی صاحب مدظلہ العالی کا ہے، جنہیں وہ خداداد مناظرانہ صلاحیتیں حاصل ہیں جن کا اعتراف ان کے مخالفین بھی کرتے ہیں۔

گزشتہ کچھ عرصے سے دیوبندیت کے لبادے میں لپٹا ایک مخصوص ٹولہ جو اکابرین دیوبند کا باغی ہونے کے ساتھ ساتھ، اکابر کے مسلک کا دفاع کرنے والوں پر طرح طرح کے الزامات لگا کر، اپنے چند مخصوص رضا خانی عقائد کے تحفظ میں کوشاں نظر آتا ہے۔

زیر نظر کتاب میں اسی گروہ کے ان مخصوص عقائد کی نشاندہی اور قرآن و سنت اور اکابرین امت کے 500 کے لگ بھگ حوالہ جات کے ذریعے رد کیا گیا ہے۔

اس کتاب کو جو مقبولیت نصیب ہوئی، وہ قارئین سے مخفی نہیں۔ مکتبہ حسینیہ انک۔۔۔ اس کتاب کا قیمر ایڈیشن اعلیٰ امپورٹڈ کاغذ پر شائع کرنے کی سعادت

تفصیل کیلئے علامہ خضر حیات صاحب کی تالیف ”اکابر کا باغی کون؟“ مطالعہ فرمائیں۔

حاصل کر رہا ہے۔ جس سے اس کتاب کے حسن میں مزید کتنا اضافہ ہوا ہے؟ یہ قارئین ہی فیصلہ کر کے ہمیں آگاہ فرمائیں گے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ۔۔۔۔۔۔ اس کتاب کے مؤلف مناظر اسلام علامہ خضر حیات بھکروی صاحب کے علم و عمل میں مزید برکتیں عطا فرمائے۔ اور ان کی خدمات قرآن و سنت کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

طالب دعا

انتظامیہ مکتبہ حسینیہ انک

{ تاثرات علماء کرام }

شیخ الفقیہ، استاذ العلماء، مولیٰ کامل، تلمیذ شیخ القرآن

حضرت مولانا قاری محمد اشرف صاحب مدظلہ العالی

(ذیرہ اسماعیل خان)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

الحمد لله !! مولانا خضر حیات صاحب کی کتاب "هذا هو موسم به المسلك المنصور في احوال من في القبور المعروف خزينة البراهین" ان کی زبان سے مقدمہ کا کچھ حصہ سنا۔ اور باقی مسائل کے متعلق حوالہ جات کا تذکرہ سنا۔ کتاب بہت عمدہ ہے اور مسلک السنۃ والجماعت کی پوری پوری وضاحت بیان کی گئی ہے، اور مخالفین کے ہر سوال کا جواب دیا گیا ہے، ہر ممکن اشکال کا انتہائی آسان انداز میں حل پیش کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت مولف مدظلہ العالی کی یہ کوشش قبول فرمائے، اور اس کتاب کو مستحقین کیلئے ذریعہ ہدایت اور مولف کیلئے نجات آخرت کا سبب بنادے۔

بندہ فقیر۔ محمد اشرف، آخر میں تمام جماعتی احباب سے عرض گزار ہے کہ اس کتاب کا ہر جماعتی عالم اور طالب علم کے پاس ہونا ضروری ہے، اور اس کا مطالعہ کرنا نہایت مفید ہے۔

نقطہ

الفقیہ (مولانا قاری) محمد اشرف (صاحب)

آف ڈھکی ۲۶ مئی ۲۰۰۶

حال نزیل میانوالی

تلمیذ شیخ القرآن، استاذ العلماء

حضرت مولانا خلیل الرحمن صاحب (من)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اقباه بعد:

آج بروز سوموار ۳ مئی ۲۰۰۶، شام کو موضع سکا ایک دینی اجتماع میں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ علاقہ بھر سے علماء کرام کی مجلس میں حاضری نصیب ہوئی، برادر کرم مولانا خضر حیات صاحب مدظلہ العالی بھی تشریف لائے۔ حضرت اپنی تازہ تصنیف "المسلك المنصور في احوال من في القبور" کا مسودہ بھی ہمراہ لائے، اور علماء کرام کی مجلس میں اس سے متعدد مقامات پڑھ کر سنائے۔ بندہ چونکہ آنکھ کے آپریشن کی وجہ سے اس وقت خود تو اس مسودہ کتاب کو نہ پڑھ سکا۔ البتہ مجلس علماء میں پڑھے جانے والے مقامات سنے۔ "ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ" مولانا نے بڑی محنت اور عرق ریزی کے ساتھ نہایت مدلل انداز سے اپنے موقف کو پیش کرنے کی کامیاب کوشش کی ہے۔ اور اپنے مخاطبین علماء سے نہایت مضبوط علمی سوالات فرما کر، ان سے ان کے مدلل جوابات کا مطالبہ فرمایا۔

ماشاء اللہ۔ مولانا، نہایت صاحب مطالعہ عالم دین ہیں اور تصنیف کا پورا ذوق رکھتے ہیں، اپنے موقف کو نہایت مدلل طور پر پیش فرمانے کی عمدہ صلاحیت رکھتے ہیں۔

بندہ نے جن مقامات کی سماعت کی ان کو انتہائی مفید پایا اور انشاء اللہ، عوام الناس کو بھی اس سے خوب فائدہ ہوگا۔ اور کتاب کے جن باقی مقامات کی سماعت و قرأت نہ ہو سکی اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ انشاء اللہ، وہ بھی اسی طرح مفید ہوں گے اور مخلوق خدا کو فائدہ ہوگا۔ میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ، مولانا کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور ذخیرہ آخرت بنائے۔ جہاں جہاں بھول ہو گئی ہو، اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرمائے اور اصلاح کی توفیق دے۔ اس کو

ایمان و عقائد کی اصلاح و ثبات کا ذریعہ بنائے اور ہر خاص و عام کیلئے اسے مفید بنائے۔

آمین ثم آمین

احقر الوری بندہ عاجز (حضرت مولانا) علیل الرحمن (صاحب) آف من ۱۵ مئی ۲۰۰۶ء

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

عمدة الاذکیاء، واعظ بالقرآن

حضرت مولانا علامہ احمد شعیب خان مدظلہ العالی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آج سے تقریباً نصف صدی قبل..... وہاں پھر اہل (میانوالی) کے ریگستانوں پر
ریحیں الفسریں، سند الہدٰی میں حضرت مولانا حسین علیؒ نے اشاعت التوحید والسنۃ کی جو شمع
روشن کی..... اس کی روشنی کو چار سو پھیلائے میں ان کے جن اہم تلامذہ نے اپنی کردار ادا کیا
ان میں شیخ القرآن والحدیث حضرت مولانا محمد طاہر بن بیریؒ، شیخ القرآن حضرت مولانا غلام
اللہ خانؒ، پیر طریقت حضرت مولانا سید عنایت اللہ شاہ بخاریؒ، فخر الہدٰی میں حضرت مولانا
قاضی شمس الدینؒ، دلی کمال حضرت مولانا قاضی نور محمدؒ، شیخ التفسیر حضرت مولانا محمد امیر
صاحب (سرگودھا) کا نام سرفہرست ہے۔

انہوں نے تمام قلم و ستم کا ڈٹ کر مقابلہ کر کے احقاق حق اور ابطال باطل کا فریضہ سر
انجام دیا..... ان کے توحید و سنت کے بیان پر مشتمل خطبات نے دنیائے کفر و شرک کے
ایوانوں میں لرزہ طاری کر دیا، لیکن افسوس کہ دارالعلوم دیوبند سے اپنی نسبت ظاہر کرنے
والے افراد ”دیوبندیّت“ کی آڑ میں اس قافلہ حق و صداقت کی راہ میں روڑے اٹکانے لگ
گئے، اور مسئلہ حیات النبیؐ و سماع عند القبر، عذاب و ثواب قبر کے مسائل کی آڑ لیکر
ان کے عظیم مشن ”اشاعت التوحید والسنۃ“ کو روکنے کی ناکام کوشش کی، مگر یہ قافلہ توحید و
سنت رواں دواں رہا۔

اس کا ہواں کو اپنے مشن سے ہٹانے کے لئے کتابیں لکھی گئیں، مناظرے، مباحثے

ظہار، طعن و تشنیع اور پردہ پیکندے کئے گئے..... بقول شاعر

غیروں کو کیا پڑی ہے کہ رسوا کریں ہمیں ان سازشوں میں ہاتھ کسی آشنا کا ہے

چنانچہ جن مذکورہ مسائل کو بنیاد بنا کر اشاعت التوحید والسنۃ کے پروگرام کو سبوتاژ
کرنے کی کوشش کی گئی، انہی مسائل کی حقیقت عوام الناس کے سامنے پیش کرنے کے لئے
الارخ المکرم، عمدة المدرسین، شہسوار میدان مناظرہ، فاضل نکتہ داں، حضرت مولانا علامہ
نصیر حیات صاحب نے قلم اٹھایا ہے۔ مجھے ان کی کتاب کے بعض حصے دیکھنے کا ذریعہ موقع
نصیب ہوا، بے اختیار دل سے دعا نکلی کہ! اللہ کرے زور قلم اور زیادہ..... (آمین)

سنجیدہ انداز بیان، سلیس اور خوبصورت انداز تحریر..... پر زور دلائل..... بذریعہ
سوال و جواب مسئلہ ذہن نشین کرانے کی افادیت..... مضبوط حوالہ جات کی موجودگی.....
یہ وہ خوبیاں ہیں، جنہوں نے کتاب کی افادیت میں چار چاند لگا دیئے ہیں۔

اشاعت التوحید والسنۃ کے معترض ہونے کا فتویٰ لگانے والوں پر فاضل مؤلف نے
اہل السنۃ والجماعت کے صحیح عقائد پیش کر کے ثابت کر دیا ہے کہ اگر اہل السنۃ و
الجماعت کی حقیقی مصداق ہے تو یہی جماعت ہے، اور مخالفین کے پاس سوائے جھوٹی فتویٰ
بازی کے اور کچھ نہیں..... نیز اس ضمن میں حضرت شیخ القرآنؒ پر اس مسئلہ میں ایک مختلف
رائے رکھنے کا الزام لگانے والوں پر ثابت کیا گیا ہے کہ حضرت الشیخؒ کا عقیدہ قرآن و سنت
کی روشنی میں وہی تھا جو اشاعت التوحید والسنۃ کا ہے۔ مخالفین کی جانب سے تیز و تند لہجہ،
اخلاق سے گری ہوئی تحریریں و تقریریں، الزام تراشیاں، دروغ گوئی..... ان سب
اسباب کے باوجود فاضل مذکور نے اعتدال کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا۔

{ کَمَا قَالَ اللَّهُ: لَا يَجْعَلُ مِّنْكُمْ شَنَآنًا قَوِّمَ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا...
اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ... (القرآن) }

دعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو جملہ قارئین کے لئے ذریعہ ہدایت بنائے اور
مخالفین کو تعصب کی عینک اتار کر پڑھنے کی توفیق دینے کے بعد ضد و عناد سے بچا کر اہل حق کا
ساتھ دینے کی توفیق عطا فرمائے۔

اَكْبَا قَالِ اللّٰهُ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ

ایں دعا از من و از جملہ صحابہ امین بان
قطر..... (حضرت مولانا) احمد شعیب خان بادوڑی

۲۴ مئی ۲۰۰۵ء، خطیب جامع مسجد بیت العزّة۔ میانوالی (پنجاب) پاکستان
☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

عالم باعمل، استاذ الحفظ، پیکر اخلاص

حضرت مولانا قاری امیر محمد ربانی صاحب مدظلہ العالی
امیر جمعیت اشاعت التوحید والنسۃ (لیٹی) حملہ گنگ چکوال

میں اللہ رب العزت کو ذات و صفات میں وحدہ لا شریک سمجھتا ہوں، سیدی و
مرشدی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد از خدا تمام کائنات سے بالا و برتر، افضل و اکمل، اور
شافع محشر سمجھتا ہوں۔ آپ کے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو معیار حق، ہدایت یافتہ اور تمام امت
میں سے اعلیٰ و افضل مانتا ہوں اور تمام صحابہ سے ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کو
افضل مانتا ہوں اور تمام صحابہ اور تمام امت سے خلیفۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم اور خیر امت، سیدنا
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مانتا ہوں، صحابہ کرام کے بعد آئمہ دین میں سے حضرت نعمان
بن ثابت امام اعظم ابو حنیفہؒ کو افضل مانتا ہوں اور انہی کی فقہ کا مقلد ہوں۔

برصغیر کی مختلف جماعتوں میں سے ترجمان علماء دیوبند جماعت اشاعت التوحید و
النسۃ کو حق پر سمجھتا ہوں اور شروع تعلیم سے اسی جماعت سے وابستہ ہوں، لیکن دیوبند کی باقی
جماعتوں کے بارے میں اعتدال اور نرمی کے معاملے کا خواہاں رہا ہوں، لیکن کئی دوسری
جماعتوں کی طرف سے اشاعت التوحید والنسۃ کے خلاف سختی کی وجہ سے اور خصوصاً ایک
چکوالی جماعت کے رویہ اور فتوؤں سے انتہائی پریشان ہوتا اور سوچتا کہ یہ جماعت پتہ نہیں
کس کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے ایسا کرتی ہے۔

اور ماشاء اللہ جب سے حملہ گنگ میں ایک بزم کے نام سے چند بہن پرور

مولویوں کی جماعت وجود میں آئی ہے، تو اس وقت سے حملہ گنگ میں سوائے مسئلہ حیات
الاسوات کے کوئی دوسرا مسئلہ ہی نہیں رہا۔ کچھ دن پہلے ایک کتابچہ دیکھنے کا اتفاق ہوا جو اس
بزم کی طرف سے شائع ہوا، الحمد للہ میں نے اس کو حرف بحرف بغور پڑھا، پڑھ کر حیران بھی
ہوا کہ اس بزم میں ایسے حضرات بھی ہیں جن کا وہ عقیدہ نہیں، جو اس کتابچے میں درج ہے۔
لیکن بہن پروری کے لئے وہ بزم میں شامل ہیں۔ اور جو کچھ تقریر دلپذیر میں درج ہے،
ایسے عقائد بریلویوں کے ہیں۔ ایسے عقائد سے اکابرین علماء دیوبند کا قطعاً کوئی تعلق نہیں
ہے، میں حیران ہوں کہ یہ لوگ عقائد بریلویوں والے رکھ کر اپنے آپ کو دیوبندی کیسے
کہلاتے ہیں؟ اور جمعیت اشاعت التوحید والنسۃ والوں کو دیوبندیوں سے خارج اور
معزلہ کس منہ سے کہتے ہیں..... شرم ان کو مگر نہیں آتی!

دارالعلوم دیوبند کی جس مقصد کے لئے بنیاد رکھی گئی اور حضرت علامہ مولانا شیخ الہندؒ
نے جن رسومات اور بدعات کو قلع قمع کیا، یہ بزم ان بدعات اور رسومات کی ترویج میں لگی
ہوئی ہے، الحمد للہ۔ جماعت اشاعت التوحید والنسۃ کے بانی مہمانی اکابرین علماء دیوبند
خصوصاً حضرت علامہ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ جن کو ثانی ابو حنیفہؒ مانا جاتا ہے کے تلمیذ رشید مفسر
قرآن محدث اعظم حضرت علامہ مولانا حسین علی صاحب ہیں۔

الحمد للہ۔ جماعت اشاعت التوحید والنسۃ، اپنے بانی اور اکابرین دیوبند کے
عقائد حقہ اور مسلک کی تبلیغ و ترویج میں اور قرآن و سنت اور فقہ حنفی اور عقائد علماء دیوبند کے
خلاف کرنے والوں کے خلاف بروقت میدان عمل میں موجود ہے۔

اللہ رب العزت نے حق کی سر بلندی کے لئے برادر محترم فاضل اجل محقق عالم دین
مناظر اسلام مولانا خضر حیات مدظلہ العالی کو لمبی زندگی نصیب فرمائے جنہوں نے
قرآن و سنت، فقہ حنفی اور عقائد علماء دیوبند کی روشنی میں تقریر دلپذیر کا مفصل و مدلل اور
محققانہ و منصفانہ جواب تحریر فرمایا، اور جماعت اشاعت التوحید والنسۃ پر بہتان لگانے
والوں پر واضح کر دیا ہے کہ جماعت اشاعت التوحید والنسۃ کے عقائد قرآن و سنت کے
مطابق ہیں بزم بہن پرور مولوی جو کہیں کہتے رہیں۔ اللہ تعالیٰ مولانا خضر حیات بھکروٹی

صاحب مدظلہ العالی کو جزائے خیر عطا فرمائے، انہوں پر کی بصیرت اور انصاف کے ساتھ فکر و دل پذیر پڑتے تھے۔ آخر کار اہل السنۃ والجماعت کے مسلک منصور اور ان کے تلامذہ کی طرف سے اس اعلیٰ الشہادۃ کی طرف سے فرض کفایہ ادا کیا۔

آخر عمر میں وہ اپنی کتاب "مشاعت القرآن لکھی" ۱۲ اپریل ۱۳۳۲ھ

وہابیہ دین کے تلامذہ

مدرسہ اہل سنت دین کے تلامذہ

حضرت مولانا قاری سعید الرحمن صاحب مدرس جامعہ صدیقیہ دہلی

الحمد لله المنعم الجلیل والصلوة والسلام علی من بعدہ
والدلیل الذی فیہ شفاء لکل علیل وعلی الہ واصحابہ الذین ہم
مقدماء الذین و یخرج الہدایۃ والیقین انما بعدہ! فقد قال اللہ تبارک
وتعالیٰ:

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ لِنَبِيِّنَا ذَلِذَا الْغَيْۃُ لِيُخۡلَٔنَ الْاٰیۃُ

بندہ اطعمہ الطغراء الی اللہ العاجز سعید الرحمن عظمیٰ العنان عرض کرتا ہے کہ کوئی فرد بظہر موت سے مستغنی نہیں ہے، انبیاء کرام کی ذوات قدسیہ ہوں یا غیر انبیاء کرام، موت ہر ایک کے لئے ایک حقیقت ہے اور امت کا ایک اجماعی مسئلہ ہے۔

(کہا قال اللہ تعالیٰ: وَمَا جَعَلْنَا لِإِثۡمِۥ مِنْ قَبۡلِكَ الْخُلۡدَ اِلَّاۤیۡمَۃً
کُلُّ نَفۡسٍ ذٰلِقۡۃٌ اِلَیۡنَا ۚ کُلٌّ مِّنۡ عَلَیۡہَا ذٰلِکَ الْاٰیۃُ کُلٌّ فِیۡ
ہٰذَا لَیۡلَۃٍ اَوْ جُہۡدٍ ۚ اِلَیۡنَا ۚ)

تمام علماء اسلام کا ایک متفق علیہ فیصلہ ہے کہ موت کی حقیقت یہ ہے انقطاع
تعلق الروح عن الجسد ظاہر او باطن اور اس بات پر بھی تمام اہل اسلام کا اتفاق
ہے کہ یہ البعث قیامت کا دن ہے جس پر وہ پڑے گی موت آنکلی قیامت تک وہ زندہ

ہاں جس مہلت موت کی وجہ سے منقطع ہو گیا تھا بدن عنصری کے ساتھ عطا قیامت نہیں
کیا جاتا، اور اس بات پر بھی تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ موت کے بعد حیوانیت بولی ہے
وہ حیات برزخیہ ہے، جس کیلئے نہ اعادہ روح شرط ہے اور نہ ہی حیات برزخیہ نظامیت کے
اطلاق کے منافی ہے۔ جس کی تشریح خود امام الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارواحہم فی
طیور خضر کے الفاظ سے فرمادی ہے۔

اب بندہ کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ ان مسلم خائفی کے بعد بھی قیامت سے پہلے
مردوں کے دفن کرنے کے فوراً بعد ہی یوہر البعث کا دعویٰ اس بنیاد پر کیا جاتا ہے؟ اب
نیک تو ہم یہ ہی پڑھتے آئے اور اپنے اساتذہ کرام سے سنتے آئے کہ قبر میں اہل قبور کی
حیات دنیویہ حقیقیہ، حسیہ، سماع سلام و دعا پکار، غالی فرقہ بریلویہ کا عقیدہ ہے۔ لیکن ہمیں یہ
من کرنا چاہئے کہ اگر حقیقی قبر ہے، اگر کچھ لوگ اپنے آپ کو بریلوی کہلاتے ہیں تو یہ
کی تحفہ میں اس لا علاج مرض کے مریض ہیں۔ بندہ نے تقریر دہلیہ کے کئی مقامات
پر اسے اور خیرت کی حد ہوگی کہ جس مسئلہ تو اپنے مقام پر ہے تقریر دہلیہ میں قرآن اور
حدیث اور کتب اکابرین کو جس بے دروی کے ساتھ تحریف و تحریف کا نشانہ بنایا گیا اور
خصوصاً قرآنی واقعات مثلاً حضرت عزیر اور حضرت سلیمان کے واقعات کو جس ذرا مافی انداز
میں بیان کیا گیا، مثلاً یہ کہ وہ بھی شرمایا گیا۔ ایسی باتیں تو تو ہیں کہ میرے گھر سے
جس کی زد سے رحمت کائنات سے محروم ہوئے لیکر علماء دین کو بند تک کوئی ہستی بھی محفوظ نہ رہی۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، اخی الکرم المحترم المعظم۔۔۔ مناظر اسلام
مولانا خضر حیات صاحب کو جنہوں نے اپنی گونا گوں تدریسی مصروفیات کے باوجود اقرار
اور استاذی المحترم مولانا نور محمد صاحب اور جماعت کے بعض اہل بیت کے چاہنے والے ہیں
تقریر دہلیہ کا بروقت نمٹنے لے کر تمام اہل حق خصوصاً جماعت السنۃ والجماعہ کے علماء کی
طرف سے فرض کفایہ ادا کر دیا ہے۔ اور میں لکھنؤ رجسٹر کے تحت یہ مہلت قیامت
کہتا ہوں کہ جس دلیل انداز میں تقریر دہلیہ کا رد میں جس کتاب لکھا ہے مثلاً اس کی
مثال نادر الوجود ہوں۔

یہ کتاب "المسند المصنوع" شروع سے لے کر آخر تک بالاسلوب و کمال
تعمق و مطالعہ کی ہے، اور ہر مقام پر لطف میں تہجد و پاؤں سے لے کر ہاتھ تک رہی
الطہور و زعفران اور کتاب کے اسے جس طرح خواہم ان اس مستفیض ہوں گے اسی طرح بلکہ
اس سے زیادہ کرنا کرام، فضائل، مقام اور خطبہ اسلام بھی مستفیض ہوں گے خصوصاً مقدمہ
جس کا اب وراثت قمری جمع سہول و عروب، مذاہب اہل سنت و الجماعت کی مدلل توضیح و
تحریر جس تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے، اس سے پہلے کسی کتاب میں کبھی مفصلاً اور عام
فہم انداز میں تحریر نہیں گئی۔ جس سے ہر سبب آدمی کے تمام تر اشکالات رفع ہو جاتے
ہیں، اسی طرح بحث البیہود عن الیہود اور من صلی علی عند قبوری الخ اور
الاستیعاب احیاء الخ اور مقبول قیر عند الکابر اور نظریہ شیخ القرآن و توحیح خطبہ صدیق اکبر
و غیرہ مضامین کو جس انداز میں میر بن اور مدلل بیان کیا گیا ہے، مصنف کی جہالت و غیبت
نظر حق و وسعت مطالعہ و تحقیق و تدقیق پر شاہد عدل ہے۔

اللہ تعالیٰ اس تصنیف کو اپنے دربار میں شرف قبولیت عطا فرمائے اور صاحب
تصنیف کو جو عظیم سعادت فرمائے اور ستمیہ کے لئے اس تصنیف کو پیغام حیات اور نور
و ارادت اور سعادت کے لئے ہم با سبھی پیغام موت و حجت قاہرہ بنائے۔

امین یا شافع البہر ضی

بھاکو۔

الحاصل العاجز اعظم اللہ

عبید الرحمن شفر لہ الحقان

۱۵ مئی ۲۰۰۶ء حال مقیم جامعہ صدیقیہ و اکینٹ

☆☆☆☆☆☆☆☆

{حرف آغاز}

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى انا بعد!!

راقم الحروف، علم و عمل سے تہی دست۔۔۔ کو چہ ادب و محافت سے نا آشنا۔۔۔
العلم تصنیف و تالیف میں اجنبی۔۔۔ کسی قسم کی مالی منفعت اور شہرت مقصود نہیں۔۔۔ داود
قصین مدح و آفرین مطلوب نہیں۔۔۔ صرف جذبات حقائق و ابطال باطل کے تحت قلم
و قریح کی پر خارا وادی میں قدم رکھا ہے۔

تمام حضرات اہل اسلام کی خدمت میں عرض ہے کہ اس عاجز کا قصد ہرگز نہ تھا
کہ اس مسئلہ پر قلم اٹھائے۔ کیونکہ ہماری جماعت کا مشن توحید و سنت کی ترویج و
اشاعت اور شرک و بدعت کی تردید ہے، جو کہ تمام انبیاء کرام کا مقصد بعثت اور ہر
مسلماں کے لیے از حد نجات ہے۔

آج کے اس دور میں جہاں لوگ بے دینی اور بے راہ روی کے قشتوں میں
سرگرداں ہیں، اور اکثر لوگ مسجد و مصلیٰ سے بیزار ہیں۔ حالات کا تقاضا تو یہ ہے کہ
لوگوں کو بنیادی مسائل سے آگاہ کیا جائے، فکر آخرت کا درس دیا جائے اور غیر
ضروری مسائل کو ہوا سے کر جاتے مسلمانوں کو محراب و منبر سے دور کیا جائے۔ لیکن
بعض شر پسند عناصر نے عرصہ دراز سے پورے ملک کی فضا اپنے مذموم مقاصد کے
حصول کے لیے مکر کر رکھی ہے۔ اور اہل حق پر قسم و قسم کی الزام تراشیوں اور ناجائز
فتویٰ بازی کا بازار گرم کر رکھا ہے۔

ان حضرات کے نزدیک توحید و رسالت اور قیامت جیسے بنیادی اور اہم عقائد
سے "مسئلہ حیات الانوات" زیادہ اہم اور ضروری ہے۔ مسئلہ توحید کو جان کر کے

ان کی زبانیں لگ سکتی ہیں۔ اور اہل حق کے انھیں، خدا اور خدا سے ان کے دل
بیاہ ہو چکے ہیں۔

اس لئے کہ اسے ایک ہی مسئلہ کی اشاعت میں مصروف عمل ہیں۔ چنانچہ اسی
سلسلہ کی ایک کڑی مجلس "تقریر دلپذیر" ایک نام نہاد شیخ الحدیث جناب مولوی
میں احمد مراد کی تحریکات و تہنیتات کا مجموعہ شائع کیا گیا۔ اور ساتھ ہی یہ دعویٰ بھی کیا
گیا کہ عدلی "تقریر دلجو" کا جواب نہیں ہے۔

انھیں بیستوں کے اصرار پر بندہ نے اس پر تبصرہ کرنے کا ارادہ کر لیا، لیکن
مصر ویت کی وجہ سے کچھ تاخیر ہو گئی۔ امید ہے کہ احباب درگزر کا معاملہ فرمائیں گے
۔ مدار معذرت سے عرض ہے کہ اگر کسی تعبیر میں غلطی ہو گئی ہو تو مطلع فرما کر خدا
مہربانوں اور دیگر قارئین سے بھی درخواست ہے کہ اگر کوئی شخص ہمیں ہماری غلطی پر
مطلع کرے گا تو اللہ اللہ ہم اپنی غلطی تسلیم کرنے کے لیے سر پرستیم تیار ہوں گے۔

بعض قارئین جنہوں نے "صاحب تقریر دلپذیر اینڈ کمپنی" کے سرچر کا مطالعہ
کیا ہے شاید ہماری "بعض باتیں" انہیں سخت محسوس ہوں۔ اس لئے اظہار عرض ہے
کہ اس کتاب میں بھی انداز یا کچھ الفاظ سخت محسوس ہوں تو یہ بات لائق غور ہے کہ
اس قسم کے تمام اختلاف فریق مخالف کی کتابوں میں اہل حق کے خلاف ہر لمحہ موجود
تھا۔ اس لئے ہم سے (إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِقْتُمْ بِهِ) ہے
یعنی کرنے کی وجہ سے درگزر کا معاملہ فرمایا جائے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس مختصر رسالہ کو مستلذذ خیالان حق کے لیے ذریعہ ہدایت
اور معاونین پر اتمام حجت بنا دے، اور بندہ کیلئے نبوت آخرت کا ذریعہ بنائے،
غلطیوں اور لغزشوں کو انھیں اپنے فضل و رحمت سے معاف فرمائے۔

أعین یارب العالمین

العبد المذنب خادم الحق محمد سلیمان

فمنہ حیات نبکرونی عفی اللہ عنہ

{حمد}

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى سَائِرِ الْبَرِيَّةِ أَطْفَلِ

أَمَّا بَعْدُ! فَاَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي قَاتِهِ وَ

لَا فِي صِفَاتِهِ وَلَا فِي أَعْمَالِهِ وَبِهِ أَتَدَيِّنُ ط

بعد از حمد و صلوة عرض ہے کہ..... قبل اس سے کہ ہم "صاحب تقریر دلپذیر" کے

کے شبہات و تحریکات ذکر کر کے جوابات عرض کریں اور مسئلہ حسیہ پر دلائل و براہین

پیش کریں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ..... بطور تمہید ایک مختصر مقدمہ عرض کریں جس

میں بعض ایسی اہم اور ضروری باتیں نقل کریں جن کے معلوم کر لینے سے مسئلہ کی

حقیقت آسانی کے ساتھ سمجھ میں آ سکے۔ اس مقدمہ میں ہم چند اصولی باتیں عرض

کرتے ہیں۔ قارئین کرام سے گزارش ہے کہ ان کو مستند سے دل اور گہری نظر سے

ملاحظہ فرمائیں۔ تاکہ مسئلہ کی تہہ تک پہنچنے میں یہ مدد اور معاون ثابت ہوں۔

{پہلی بات}

پہلی بات یہ ہے کہ ہمارے دوستوں کو جب عوام بحث مباحثہ کیلئے میدان میں

لا کھڑا کرتے ہیں..... تو ہمارے یہ کرم فرما اہل حق کے دلائل و براہین کی کتاب نکالتے

ہوئے مجلس مناظرہ کو درہم برہم کرنے اور اپنی جان چھڑانے کی بے شمار اسباب اختیار

کرتے ہیں، کبھی شور و غل مچاتے ہیں..... اور کبھی شکست فاش کر بھی عوام میں ایسی

سیادت و بزرگی رکھنے کی خاطر کسی بھی قسم کے ترانے گاتے ہیں۔

مسئلہ حیات میں جان چھڑانے اور غلط بحث کرنے کی یوں کو شل کر دینے

کلیں گے۔ اگر عروہ و عیادت دیکھی، غلطی کسی کے ساتھ ہو گئی تو وہ بھی

ہوتے تو یہ ان کتب کا مذاہب و آداب اور مگر تیسرا سوال جو اب کے لوگ کرتے ہیں۔
 قبر کے مذاہب و آداب کے لئے تو ضرورت ہے کہ یا تو روح بدن عصری میں لوہی
 جاسے۔ یا اگر روح کا قتل نہ ہو بدن عصری کے ساتھ باقی معنی قائم کیا جائے کہ
 بدن عصری میں حیات و عمل ہوگی۔ مگر یہاں یہاں سے کہ بدن عصری نکھور کر
 اور آگ کرے۔

اس کے سب سے پہلے ہم عذاب و ثواب قبر کے بارے میں اہل سنت
 و جماعت کا نظریہ بیان کرتے ہیں تاکہ واضح ہو جائے کہ عذاب و ثواب قبر اس
 کے بعد مگر تیسرے سوال و جواب کیلئے۔ نہ تو بدن کے اندر روح کا لوہا یا جان
 شریک ہے نہ حیات و حیات و حیات یہ حقیقہ کا پایا جانا شرط ہے۔

چونکہ "عذاب و ثواب قبر اور اس کے اور آگ کیلئے اعداد و روح جس قدر
 میں حیات کا قتل حیات باقی معنی کہ بدن عصری میں حیات حقیقی پیدا ہو جائے۔" مگر
 قرآن میں اصل قرآن سنت اور مذاہب اہل سنت سے ملتا ہے۔

مسئلہ عذاب و ثواب قبر میں

اہل السنن والجماعت کا عقیدہ:

اہل اہل سنت و جماعت کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے کہ مابعد الموت قبل
 القيامة (موت کے بعد قیامت سے پہلے) عذاب و ثواب برحق ہے، اور مسئلہ
 "عذاب و ثواب مابعد الموت" کا منکر عند الجمهور و گمراہ ہے اور عند
 البعض کافر ہے، عذاب و ثواب کے ثبوت پر اتفاق کے بعد اہل السنن والجماعت کا
 کیفیت عذاب میں شدید اختلاف ہے اور اس میں چار بڑے مذاہب اور چار عقائد
 ہیں جن کا اختصار لکھ کر دیا جائے گا۔ تفصیل کے لیے مطولات کتب عقائد و عقائد

{ طائفہ اولی اہل السنن والجماعت متوقف و مفوض }

اہل السنن والجماعت کا طائفہ اولی وہ اکابرین است جن کا عقیدہ یہ
 ہے کہ قبر کا عذاب و راحت جس طرح شریعت میں وارد ہے وہ سب حق ہے۔ لیکن
 اس کی کیفیت اللہ کے سپرد ہے کیوں کہ یہ عالم غیب (عالم برزخ) کا معاملہ ہے اور
 اس کی پوری کیفیت وحی ذات جاتی ہے جو عالم الغیب اور قادر مطلق ہے جس طرح
 چاہے عذاب دے۔ مگر وہ اسباب کا محتاج ہے اور نہ ہی کسی اور چیز کا جس میں
 حضرات کا نظریہ کیفیت عذاب قبر کے بارے میں یہ ہے کہ "مرنے کے بعد قیامت
 سے پہلے عذاب و ثواب قبر عالم برزخ میں برحق ہے لیکن اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے
 سپرد ہے" تو یہ کہ ان حضرات کے نزدیک کیفیت عذاب و ثواب قبر بہت میں سے
 ہے اس لئے اس میں بحث مباحث کرنا درست نہیں ہے۔

ماخذ نمبر ۱: { اولئك اثبات الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثبوت
 عذاب القبر ونعيمه لمن كان ذلك اهلا وسوال الملكين فيجب
 اعتقاد ثبوت ذلك والايمان به ولا ننكلم في كفيته }

{ شرح عقيدة الائمة السنية من ۳۲۹: ۱۱۰۰ }
 ماخذ نمبر ۲: { وعذاب القبر ثابت عند اهل السنة وان اختلفوا في
 كفيته فقال بعضهم يؤمن باصل العذاب ويسكت عن الكيفية لأن الواجب
 علينا تصديق ما جاء في السنة المشهورة وهو التعذيب بعد الموت }
 { یعنی شرح ہدایہ ص: ۶۳۰ ج: ۳ }
 ماخذ نمبر ۳:

{ قال بعضهم يؤمن باصل العذاب ويسكت عن الكيفية }

{ كفاية على الهداية ص: ۱۵۲ ج: ۲ }

ماخذ نمبر ۴: { اولئك اثبات الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثبوت ذلك }

اور اہل سنت والجماعت کی طرف سے

ماخذ نمبر ۲: علامہ جصاص رازیؒ فرماتے ہیں:

(ياظف اجزاء منہم مقدار ما تقوم به البنية الحيوانية ويوصل النعم اليه وتكون تلك الاجزاء النظيفه حيث يشاء الله تعالى ان تكون تعذب وتنعيم على حسب ما يستحقه فوضيحه الله تعالى كما يفنى ما نزل الخلق قبل يوم القيامة نزع يوم القيامة للحشر وقد حدثنا ابو القاسم عبد الله بن محمد بن اسحاق السمرري قال حدثنا الحسن بن يحيى بن ابي الربيع الحر جاني قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر بن الزهري عن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نسيه المسلم طير تعلق في شجر الجنة حتى يرجعها الى جنتها)

(المقام الثامن من ج ۴: ۱)

{ علامہ جصاص رازیؒ کی عبارت کے چند اہم فوائد }

(۱) علامہ صاحب نے دونوں قول ”عذاب فقط للزوج وعذاب للزوج والجسد“ برابر برابر طرز پر لفظ ”منہم“ سے بیان فرمائے ہیں۔
(۲) امام موصی نے قول اول کو باطل قرار دیا ثریہ علیہ کی طرف منسوب نہیں کیا اگر قول اول مرد و عورت یا کم از کم ضعیف اور شاذ ہوتا تو امام جصاصؒ کا دینی فریضہ تھا کہ وہ اس مذہب کے شاذ و یا ضعیف اور باطل ہونے کی تصریح و تصریح فرماتے۔ کیوں کہ احتیاق حق اور ابطال باطل اعلیٰ حق کے دینی فرائض میں سے ہے۔

(۳) اگر آپ تدبر و نظر اور غور سے دونوں قولوں کو دیکھیں گے تو اس محنت میں یہ بات نمایاں پائیں گے کہ امام صاحبؒ نے دونوں قولوں کے آخر میں

نسیه المسلم والی حدیثہ کر فرما کر پہلے قول (عذاب فقط روح کو ہے) کی تائید فرمائی ہے چنانچہ ماضی میں اس کی تصریح موجود ہے:

”هذا الحديث شاهد للمعنى الاول“

ماخذ نمبر ۳: امام فخر الدین رازیؒ فرماتے ہیں:

(هذه الارواح بعد المفارقة تتألم وتلتذ الي ان يرفها الله تعالى الى الابدان يوم القيامة فيها ك يحصل الالتذاذ والتألم للابدان فهذا قول قال به عالم (بفتح اللام۔ از ناقل) من الناس قالوا: وهب انه لم يقم برهان قاهر على القول به ولكن لم يقم دليل على فسادہ فانه مما يزيد الشرح وينصر ظاهر القرآن ويزيل الشكوك والشبهات عما ورد في كتاب الله من ثواب القبر وعذابه فوجب المصير اليه فهذا هو الاشارة المختصرة في ترجيه هذا القول والله هو العالم بحقائق الامور) (تفسير كبير ج: ۳ ص: ۱۶۷)

{ امام رازیؒ کی عبارت کے چند اہم فوائد }

۱۔ موت کے بعد ابدان نصریہ میں ارواح قیامت سے پہلے واپس نہیں لوٹائی جاتیں قیامت تک جان نصریہ میں ہی رہتا ہے۔
۲۔ برزخی عذاب و راحت صرف ارواح کو ہے نہ کہ ابدان نصریہ کو۔
۳۔ اس مذہب کے قائل معمولی افراد نہیں ہیں بلکہ انسانوں کا ایک بڑا جہان اس مذہب کا قائل ہے۔
۴۔ اس مذہب کی خوبیوں میں سے ہے کہ شریعت اسلامیہ کا زبردست مؤید اور ظاہر قرآن کا ناصر اور عذاب و راحت قبر کے بارے میں شبہات کا زائل کنندہ ہے۔
۵۔ تو امام رازیؒ کے نزدیک اس مذہب کا عقیدہ رکھنا واجب ہے۔

ماخذ نمبر ۴: امام فخر الدین رازیؒ فرماتے ہیں:

{انما اهل السنة والجماعة فيهم فيه قولان قيل ان اهل العذاب للروح فقط وقيل على الروح والجسد معا ومثل في الاول المعاملات ابن القيم والا قرب عندى هو الثاني}

(نيل الاربى ج: ۲ ص: ۴۹۲)

ماخذ نمبر ۵: اهل السنة قولان قيل ان العذاب للروح فقط وقيل للروح والجسد والمستهور الثاني اختاره اكثر شارحي الهداية وهو المختار ان صار المراد حقيقة في الدنيا فان الشعور لكل شئ عند جمهور الامم

(المعرف الشذى ص: ۵۵ ج: ۱)

فائدہ: شاہ صاحب نے تصریح فرمادی ہے کہ پہلا قول (یعنی عذاب برقیب صرف روح پر ہے نہ کہ جسد مضری پر) اور دوسرا قول (روح مع الجسد مضری) اہل سنت والجماعت ہی کے ہیں ان دونوں میں سے کسی کا قائل بھی اہل سنت سے خارج اور محضری وغیرہ نہیں ہے، البتہ شاہ صاحب کے نزدیک قول یعنی روح ہے۔ نیز حضرت علامہ انور شاہ صاحب کی عبارت سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ بدن مضری کے عذاب کے لئے روح کا واپس آنا تو درکنار بدن کا سالم رہنا ہی لازم نہیں ہے یعنی اگر بدن ذرہ ذرہ ہو جائے تو اس میں بھی اور ان کے برزخی جس کو حکیم محلات "توابع من الیات" سے تعبیر فرماتے ہیں جس کیلئے ان دونوں قصا شریک نہیں ہے جس کی تفصیل مذہب رابع کے بیان میں آئے گی۔ انشاء اللہ) کا پیدا ہونا جائز ہے کیونکہ ہر چیز میں حیات سہل کی وجہ سے شعور ہوتا ہے۔

اس طائفہ ثانیہ کا دعویٰ یہ ہے کہ {النار یحرقون} میں عذاب برزخی فرعونوں کی ارواح پر ہے نہ کہ جنوں پر اور ان کا استدلال تفسیر سما پہ کرام کے مطابق الیائے ہے ہے یہ لوہی ہیں المودنی لکھتے ہیں۔

ماخذ نمبر ۶: {قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ وابن عباس رضی اللہ عنہما ان ارواح ال

فرعون فی اجواف طیر سود یحرقون علی النار کل یوم مرتین لقال بالک فرعون هذه دارکم}

(زاد المسیر ص: ۲۴۸ ج: ۱)

ماخذ نمبر ۲: علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

{عن شرحبیل ان ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود تغدو وتروح علی النار فذلک عرضها وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہما انک}

(روح المعانی ج: ۱۳ ص: ۷۳)

ماخذ نمبر ۳: تفسیر مواہب الزحرف میں ہے شیخ نے ابن کثیر میں لکھا کہ عذاب القبر کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں حضرت قتادہ نے فرمایا: قوله تعالى {النار یحرقون علیہا غدواً وغشیاً} یعنی صبح شام یہ لوگ آگ پر پیش کئے جاتے ہیں جب تک دنیا باقی ہے اور ان سے کہا جاتا ہے اے آل فرعون: یہی تمہارے ٹھکانے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ شہیدوں کی روہیں سبز پرتوں میں جنت کے اندر جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں اور مؤمنین کے بچوں کی روہیں جوف مصافر میں جنت کے اندر جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں پھر سیر کر کے ان قہر یلوں میں جاتی ہیں جو عرش سے لنگتی ہیں اور آل فرعون کی روہیں سیاہ چیز یوں کے جوف میں صبح و شام جہنم کو جاتی ہیں اور یہی ان کا آگ پر پیش کرنا ہے۔

(ص: ۱۹۱ ج: ۱)

نوٹ: اہل السنۃ والجماعۃ کی اکثر تفسیروں میں مضمون بالا مذکور ہے۔

فائدہ: یہ قانون ذہن میں رہنا چاہیے کہ صحابی کی تفسیر عکساً مرفوع اور مسند ہوتی ہے۔

تعتبر أحكام الروح إما المحض فليس هو في حد ذاته مكاناً ولا له تعالى اعلیٰ
(نیل الیوم فی جلد ۱ ص ۱۸۶)

ماخذ نمبر ۳: حضرت علیؑ فرماتے ہیں:

ان الارواح بعد مفارقتها لبدنها المخصوصة تتعلیٰ بایمان اخر
منها منسلفون علیٰ علیؑ ذلك الاشارة بالطیر الحضر لیس حلیت
(روح المعانی ص: ۱۶۰ ج ۱ ص: ۱۵۰)

ماخذ نمبر ۵: حضرت علیؑ فرماتے ہیں:

بعد موت صرف جسم عنصری کو آتی ہے روح کو موت نہیں آتی بلکہ موت سے
صرف ان کا تعلق جسم عنصری سے ختم ہو جاتا ہے اب ان کے بعد یہ کچھ کلمات
سے ختم ہو گئے ہیں کہ ان سے آگیا آپ کے نزدیک یہ بدن ہے جو کہ گھبراہٹ
میں ہے کہ وہ روح صحیح و صحیحہ ہوتی ہے اور جسم ان کے لیے محول کہ مرکب
(جسمانی) کے ساتھ ساتھ ان جسم کے جسم کے بعد موت کے بعد ہی وہ جاتا ہے
اور کامرکب (جسمانی) اور جسم بدن ہے جس کو جسم مثالی کہتے ہیں اب روح ان جسم
کے بعد سے انکسارات و انکسارات حاصل کرتی ہے اور یہ جسم مثالی وہ جسم ہے جس کو
تعلقیں الیٰ علیہ روح کہتے ہیں۔ (خیر المیاد و خیر المات ص: ۳۳)

سوال:

قبر میں مردہ کے پاس روحان فرشتہ آ کے مردہ کو جلا جاتا
ہے اس بخلائے پگمان کر کے قبر کی پات کا بائیں کے نیچے وہ ہاتھ یا اڑھائی ہاتھ گھروں
کھاتے ہیں اور کہتے ہیں مردہ کو جینے میں پات کا بائیں سر میں نہ لگ جائے یہ گمان
کہ جس داخل ہے یا نہیں؟

الجواب: میت نہ قبر میں اتھ کر ٹھہرتی ہے نہ وہ جینے میں پات کا بائیں سر میں نہ لگ جائے یہ گمان
کہ جس داخل ہے یا نہیں؟

الروح المعنوی ص: ۸۳۹ ج ۱: روح المعنوی ص: ۸۳۹ ج ۱: روح المعنوی ص: ۸۳۹ ج ۱

گروانی: علیہ السلام حضرت علیؑ فرماتے ہیں: ان الارواح علی صاحب قہاقی
علما روح ہندگی اور بھی اس قسم کی کئی عبارتیں موجود ہیں۔

{ خلاصہ کلام }

ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ... مصوفیاء کے نزدیک عذاب و ثواب قہر
برزخی روح کو جسم مثالی کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ جسم عنصری کو۔ اور اس مذہب کے
قائلین محققین مصوفیاء ہیں علماء دیوبند میں سے بھی ایک گروہ اسی مذہب کا قائل ہے
جیسا کہ حضرت قہاقی کی بعض عبارات سے واضح ہے۔

فائدہ: اہل السنۃ والجماعۃ کا طائفہ ثانیہ اور طائفہ ثالثہ ہر دو کا اس امر
پر اتفاق ہے کہ قبر ارضی میں بدن عنصری پر عاویہ کوئی عذاب و راحت نہیں ہوتی خرق
مات کا معاملہ جدا ہے۔

سوال: طائفہ ثانیہ (قائلین عذاب و ثواب فقط للروح) کے
نزدیک جب عذاب و راحت صرف روح کو ہے اور طائفہ ثالثہ کے نزدیک روح اور
بدن مثالی کو ہے اور قبر ارضی میں مدفون بدن عنصری بالکل فارغ ہے اور روح قبر میں
نہیں ہوتی کیوں کہ روح کا مقدر جہنم یا جہنم ہے اسی طرح بدن مثالی کا مقدر بھی قبر
ارضی نہیں ہے کیوں کہ بدن مثالی برزخ میں روح پر مشتمل اور اس کے ساتھ متعلق
ہوتا ہے تو روح اور بدن مثالی کا مقدر ایک ہی ہو گا؟ تو بناء علیہ ان دونوں مذہبوں پر
میت کیلئے اس زمینی قبر (گڑھے) کے عذاب و راحت کا جواز یہ انکار لازم آتا ہے
سوال و جواب اور راحت و عذاب کو اس قبر کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں رہتی کیوں
کہ یہ دونوں طاقتیں اس گڑھے میں پڑے ہوئے بدن تراپی کے عذاب و راحت کے
قائل ہیں ہاں میت کے لیے یہ عذاب و عذاب بھی ہے گا اور یہ راحت بھی
راحت جہنم ہی ہے گی نہ یہ عذاب قبر ہے اور نہ یہ راحت قبر ہے کیوں کہ قبر لغت میں
اس گڑھے کو کہتے ہیں جس میں میت کو دفن کیا گیا ہے۔

جہانگیر علیؑ ص: ۸۳۹ ج ۱: روح المعنوی ص: ۸۳۹ ج ۱: روح المعنوی ص: ۸۳۹ ج ۱

کے اور ایک ہی لفظ سے قبر کی طرف عالم برزخ سے مراد ہے۔

علامہ ہے کہ قرآن الہی "کونما" اور اطلاق دوم "مکن" برزخ
ترجمہ میں "مکن" ہے لیکن معنی "مکن" کے معنی "مکن" ہیں اس
قرآن میں کہ "مکن" اور "مکن" کے معنی "مکن" ہیں اس
مفسر عالم برزخ کا نام ہے کہ "مکن" کے معنی "مکن" ہیں اس
قرآن کے معنی "مکن" ہے کہ "مکن" کے معنی "مکن" ہیں اس
اس کا معنی "مکن" ہے کہ "مکن" کے معنی "مکن" ہیں اس

۱۔ {مفہوم برزخ}

برزخ کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

اس میں مکن اس کو کہتے ہیں۔ اس کو کہتے ہیں۔

برزخ کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔
مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔
مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔
مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔
مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔
مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

ماخذ نمبر ۱: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

ماخذ نمبر ۲: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

اس میں مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

ماخذ نمبر ۳: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

پر بھی تقریباً مکن کا معنی مکن ہے۔

ماخذ نمبر ۴: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

ماخذ نمبر ۵: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

ماخذ نمبر ۶: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

ماخذ نمبر ۷: مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

برزخ کے معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔

(مکن کا معنی مکن ہے۔ مکن میں برزخ اس کو کہتے ہیں۔)

قانون ہوتا کہ عذاب و راحت قبر رشتی میں ہی ہوتا ہے تو کوئی جانور بھی قبرستان میں داخل نہ ہوتا حالانکہ آج ہم سب موشوں کو قبرستان میں چرتا پھرتا دیکھتے ہیں اگر سب کا ردائی مارا جائے قبروں میں ہوتی تو کوئی جانور بھی قبرستان میں داخل نہ ہوتا۔ اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ مردے (کافر) پر نانا توے اثر دھا مسایہ کیے جاتے ہیں اور لہذا یہ کہ قبروں میں سے ایک اور حاجی زمین پر سانس نکالے تو پوری زمین پر ہرزہ مچے گی کہے گا حالانکہ سب سے زیادہ ہرزہ ہوتا ہی قبرستانوں میں ہے تو کیا پائے گا کہ یہ سب کا وہی قانونی طور پر عالم ہدایت میں ہوتی ہے اور اگر کسی دنیا میں کوئی اس قسم کا واقعہ جیسے۔۔۔۔۔

”تو پاک مٹی پچھنے کا پتھر ایک دفعہ بدک گیا تھا“

تو اس کا بھی انکار نہیں کرنا چاہیے کیونکہ یہ سب خارق عادات ہیں۔

{ طائفہ رابعہ اہل السنۃ والجماعۃ اور کیفیت عذاب }

ان حضرات کا نظریہ یہ ہے کہ عذاب اور راحت قبر روح اور جسد خضریٰ کو ہوتا ہے یہ حضرات نہ فقط روح کے عذاب کے قائل ہیں اور نہ روح اور جسد مثالی کے قائل ہیں بلکہ ان کے نزدیک عذاب و راحت برزخ کا نخل، روح اور جسم، روحی عذاب و دنیاوی عذاب ہیں لیکن یاد رہے کہ ان حضرات کے نزدیک روح قیامت تک اپنے مقرب علیین یا مجنوں میں موجود رہتی ہے اور قیامت تک عذاب بدن خضریٰ میں واپس نہیں آتی روح کو اپنے مستقر یعنی جسد میں بدستور عذاب اور راحت حاصل ہوتی رہتی ہے اور بدن عذاب میں اللہ تعالیٰ روح کو واپس لوٹانے کے بغیر ایک غیر معلوم کیفیت کہہ (حالت برزخیہ) پیدا فرما دیتے ہیں جس سے بدن خضریٰ کو بدستور عذاب و راحت کے باوجود بدستور عذاب اور راحت کا ایک قسم کا بدستور ادراک اور احساس حاصل ہو جاتا ہے کسی حد تک دشمنہ احساس بدستور حکمین (نوع من الحیوۃ) سے تعبیر ہوتا ہے جس میں اس (نوع من الحیوۃ) سے شوقیت کو دنیا کے کھردر کا احساس ہوتا ہے نہ کہ

کی چیزوں کا ادراک دشمن ہوتا ہے نہ دنیا کی چیزیں دیکھ سکتا ہے نہ سن سکتا ہے نہ اس کے بدن میت میں حرکت اور غش پیدا ہوتی ہے نہ ہی دیگر افعال اختیاریہ کا صدور ہوتا ہے اسی لیے ہمارے تمام فقہائے کرام نے اس کی خوب تصریح فرمائی ہے جس کا ذکر عنقریب آئے گا۔

ماخذ نمبر ۱: { انہ یجوز ان یخلق اللہ تعالیٰ فی جمیع الاجزاء او فی بعضها نوعاً من الحیوۃ قدر ما یدرک الہم العذاب اولئذہ التعمیم وهذا لا یستلزم اعادۃ الروح الی بدنہ ولا ان یتحرک و یضطرب او یرى اثر العذاب علیہ... الخ } (شرح عقائد ص: ۷۷)

ماخذ نمبر ۲: { ولا یخفی علیک ان لیس المراد بالحيۃ حیثنا ما یعاد فیہ الروح ویصدر عنہ الافعال الاختیاریۃ بل ما یدرک الالم واللذۃ فاذا خلق اللہ فیہ ادراکاً یكون سبباً لادراک الالم واللذۃ یكون حیاً لا جماداً و لذا قال الشارح فی ”الجواب“: انہ یجوز ان یخلق اللہ فی جمیع الاجزاء او فی بعضها نوعاً من الحیوۃ قدر ما یدرک الالم واللذۃ... } (عبد الحکیم علی انبیالی ص: ۱۱۸)

ماخذ نمبر ۳: { ومنع کثیر من الاشاعرة والحنفیۃ اعادۃ الروح الیہ وقالوا لا تلزم بین الروح والحیوۃ الا فی العادۃ } (قرۃ العین ص: ۵۹۵)

ماخذ نمبر ۴: { قد ثبت بالضرورۃ من ان للمیت فی القبر نوع حیوۃ قدر ما یتألم ویلذذ... وما یتوہم من امتناع الحیوۃ بدون الروح ممنوع و انما ذلک فی الحیوۃ الکاملۃ الی یكون معها التضرع والافعال الاختیاریۃ قد اتفقوا علی ان اللہ تعالیٰ لم یخلق فی المیت القدر قوا الافعال الاختیاریۃ } (شرح عقائد ص: ۷۷)

ماخذ نمبر ۵: { حررہ علامہ محمد علی صاحب گوشتی (۱۳۱۰ھ) اور علامہ محمد

روح خدا فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہیں وہ ایسا کر سکتے ہیں کہ وہ میت کے جسم کے تمام اجزاء میں یا بعض اجزاء میں ایک خاص قسم کی (نوع من الحيوة) اتنی مقدار میں پیدا فرما دے جس سے وہ عذاب کی تکلیف و جسم کی لذت کا ادراک کر سکے اور اس حیوۃ کا حصہ کیلئے بدن کی طرف روح کا لوٹا یا جانا لازم نہیں کہ حشر سے پہلے ایک اور موت کا سامنا کرے جس کے بعد حشر ہو سکے کہ اعادہ روح حیات کاملہ کے لیے ضروری ہے حیات کاملہ (نوع من الحيوة) کے لیے اعادہ روح ضروری نہیں۔
(بیان الثوائد ص: ۹۳ حصہ دوم)

ماخذ نمبر ۶: استاذ الحدیث علامہ محمد علی صاحب

معتزلہ کو جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

باری تعالیٰ ان میں جس طرح ادراک اور احساس نفس و حقیقہ و روح میں پیدا کر سکتا ہے اسی طرح وہ قادر ہے کہ جسم میں احساس و ادراک پیدا فرما دے کہ عذاب عظیم کا ادراک اسے ہو جاوے اس میں اعادہ روح کی ضرورت نہیں یہ ضرورت نہیں کہ عذاب کا ادراک بھی جائے خواہ وہ سمندر میں غرق ہو جائے یا زمین میں جل جائے عذاب قہر حقیقی ہے مگر اہل قہر سے برزخ ہے۔

(عقد الفرائد علی شرح العقائد ص: ۱۲۹)

ماخذ نمبر ۷: (و الايلاام لا يتحقق في الميت لانه لا يحس ولذا كان الحق ان الميت المعذب في قبره نوضع فيه الحيوة بقدر ما يحس بالالام و البسطة بشرط عند اهل السنة حتى لو كان متطرف في الاجزاء بحيث لا تصير الاجزاء بلي هي مختلة بالشراب فعذب جعلت الحيوة في تلك الاجزاء التي لا ياخذها البصر ان الله على ذلك لقدير)

(فتح القدیر ج: ۴ ص: ۳۶۰ باب الیمین فی الشریعہ)

اسی طرح جامع الرموز حنفی ص: ۲۹۲، مجمع الانهار شرح ملخص

الایمان فقہ حنفی، درر الاحکام شرح درر الاحکام فقہ حنفی ص: ۶۶: ۶۷: المختار باب الیمین فی الضرب اور دیگر کتاب فقہ حنفی کی کتاب میں بھی مضمون لکھا ہوا ہے۔

{ خلاصہ عبارات فقہ حنفی }

فتح القدیر وغیرہ کی عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ کوئی زندہ انسان کسی مردے کو کوئی اذیت و الم نہیں پہنچا سکتا کیوں کہ میت میں جس باقی نہیں رہتی اور اسی لیے یہی حق ہے کہ جس مردے کو قبر برزخ میں عذاب ہوگا اس میں صرف اس قدر حیات پیدا کی جائے گی کہ برزخی الم (تکلیف) کو محسوس کر سکے عذاب و ثواب قبر کیلئے اعادہ روح تو درکنار اہل السنۃ کے نزدیک جسد یعنی اعضا کی سلامتی بھی شرط نہیں ہے اگر میت خاک میں بھی مل جائے گا تب بھی خداوند تعالیٰ قادر ہے کہ اس میت کی خاک کے ذروں میں عذاب برزخی کی جس برزخی پیدا فرماوے فقہاء احناف و دیگر متکلمین کی صراحت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس طائفہ رابعہ کے نزدیک عذاب، جسد عنصری پر ہونے کے باوجود جسد عنصری میں نہ تو دنیا کی چیزوں کا ادراک، شعور اور احساس ہوتا ہے نہ روح واپس آتی ہے اور نہ ہی حیات دنیوی حقیقی پیدا ہوتی ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے اجزاء میت میں ایک برزخی حالت اور کیف پیدا فرما دیتے ہیں جس سے برزخی ادراک پیدا ہو جاتا ہے جو برزخی الم و لذت کو محسوس کر سکتا ہے تمام فقہاء احناف نے باب الیمین فی الضرب کے تحت صراحت فرمائی ہے کہ اگر کسی آدمی نے قسم اٹھائی کہ فلاں آدمی کو نہ ماروں گا مرنے کے بعد اس کی میت کو مارا تو حائنث نہیں ہوگا کیوں کہ ضرب سے مقصود دکھ پہنچانا ہے اور "الا یلام لا یتحقق فی المیت" یعنی میت میں ایلام متحقق نہیں ہوتا کیونکہ میت میں دنیوی حس و ادراک و شعور نہیں ہوتا۔

سوال: میت میں جو حیات پیدا کر دی جاتی ہے کہ وہ کس قسم اور کس نوعیت کی ہے؟

جواب: حیات دنیوی حقیقی نہیں ہے جس سے حیات حقیقی پیدا ہو سکتی ہے۔

والجس آجاء سے، اور موت زائل ہو جاوے، بلکہ جسد میت میں اللہ تعالیٰ باوجود موت کے بدستور سابق قائم ہونے کے ایک حالت برزخیہ صرف اور صرف اتنی مقدار میں فرمادیتے ہیں جس سے اس میت کو درد اور راحت برزخیہ کا ایک قسم کا برزخی اور اس کو تار پتا ہے کہ اور نہیں۔

اتنی حالت سے زائد اتنی مقدار جس سے میت کو سماع و نبوی یا اور اک رشمہ احساس اور عزت (دیکھنا کو نبوی حاصل ہو قطعاً نہیں ہوتی) {الصراط من الحيوة} تربیل من الميت جسم الموات {بہر حال اس حالت برزخیہ پر حیات کا اطلاق ہوتا ہے نہ حقیقاً، کیونکہ یہ حیات برزخیہ ناقصہ اس حیات حقیقیہ و نبویہ کے بالذات سہل ہے جو میت کو موت سے پہلے حاصل تھی، کیونکہ موت سے پہلے والی حیات کے ساتھ موت جمع نہیں ہو سکتی {لأن الموت نقيض الحيوة} بخلاف اس خاص قسم کی حیات {الروح من الحيوة} کے، کہ یہ موت کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے، کیونکہ وہ حیات حقیقیہ نہیں ہے۔

فائدہ: جو علماء حضرات اس بدن غصری کے عذاب کے قائل ہیں، انہی کا یہ دعویٰ ہے کہ روح یا روح کے بدن کے ساتھ تعلق تصرف کے مکر ہیں۔
ماخذ نمبر ۱: چنانچہ علامہ سیالکوٹی فرماتے ہیں:

{والجواب ان الاحياء القبری مخالف بالذات لكونه قلم ما بعد الموت
الاله والذلة ليس الا بخلاف الاحياء النشوری}

(حاشیہ عبد الکریم علی البیضاوی ص: ۲۷۸)

ماخذ نمبر ۲: شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ليس حمل حیات قبر برہجانیت متعین است
(تفسیر عزیزی ص: ۸۷)

سوال:

جب اس طائفہ راہب کے نزدیک روح ہے، تو اس قسم کی حیات اور ان کے کئے کیا ہیں؟

سکتا ہے؟ کیوں کہ روح کے بغیر حیات کا ہونا محال ہے۔
الجواب: ان حضرات کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ روح کے بغیر حیات کا پیدا نہ ہو سکتا، صرف ہمارے عرف کا طریق معارف اور مروج یہی ہے اور اس عالم دنیا میں عادت الہیہ چونکہ یہی ہے کہ روح کے ذریعے ہی حیات پیدا فرماتے ہیں، تو بناء علیہ اس شش جہات عالم دنیا میں رہنے والی قہم کی وہم میں اس رواج عرفی و عادی کی وجہ سے یہ بات جی ہوئی ہے کہ حیات بغیر روح کے نہیں ہو سکتی اور ان کے سامنے جب بھی حیات کا تصور آتا ہے، تو فوراً ان کے ذہن میں یہ تصور بھی کھینچ کر چلا آتا ہے کہ حیات روح کے ذریعے آتی ہے، روح کے بغیر قطعاً حیات نہیں ہو سکتی اور چونکہ اس عالم کے باشندوں نے حیات کی اقسام میں سے صرف ایک قسم {روح مع الجسد معاً} دیکھی ہوئی ہے اور دوسری قسم سے بالکل نا آشنا ہیں، اس لیے ان کے وہم میں یہ تصور آ ہی نہیں سکتا اور نہ ہی ان کی عقل قبول کرتی ہے کہ کوئی ایسی حیات بھی ہوتی ہے جو روح کے بغیر ہو، بہر حال یہ عالم دنیا کے باشندوں کا ایک ناقصہ تجربہ عادیہ اور عرفیہ ضرور ہے، لیکن قادر مطلق اور فعال لمایشائی کے دربار میں حیات کیسے روح کا ہونا کوئی ضرورت نہیں ہے اور نہ ہی وہ ذات عالی حیات و اور اک پیدا کرنے کے لیے روح کی محتاج ہے، جو شخص اللہ تعالیٰ کو کسی چیز میں اسباب کا محتاج کہے، شریعت اسلام میں وہ قطعاً کافر، مرتد اور واجب القتل ہے۔

ماخذ نمبر ۱: {وقالوا لا تلازم بین الروح والحيوة الا فی العادة}

(قرۃ العین ص: ۵۹۵)

ماخذ نمبر ۲: {وهذا لا يستلزم الحكمة اشارة الى جواب سوال

مفلو وهو ان يقال لو خلق الله فيه نوعاً من الحيوة لزم اعادة الروح وان يحرك الميت ويضطرب في قبره ولزم ان يرى اثر العذاب عليها و
اللازم كلها باطله فكذا الملزوم فاجاب عنه بقوله وهذا لا يستلزم اعادة الروح فان قيل كيف يتصور الحيوة قلت وجود الحيوة بالروح من

الأمور صاف العارضة لا من الآخرة هذه الملائكة إلا ترى أن الله تعالى حين وضع
عن الروح على النسل لما لم ير في الحيوة بدون الروح وقع في وجوده
لا وجود للحيوة بدون الروح ولا وجود له سبحانه من قدرة الله بأن يفهم بالمست
نوع حيوة بدون المادة الروح اليه إلا ترى أنا لم نشاهد لكل مكانه من
اللسان فيكم يدي الحكيم ورحمهم يوم القيامة بدون اللسان

(ما شئ شرح عقائد من ۱۰۱)

یہ خیال کہ پھر روح کے کسی قسم کی کوئی حیات نہیں پائی جاسکتی اور دست
ہے کیسے یہ قسم کہ بغیر زبان کے بولا نہیں جاسکتا کیوں کہ قیامت کے دن کفار کے
اتحاد یا اس بولنے کے لیکن ہاتھ پاؤں کی زبان نہیں ہے۔

سوال:

ہمارے ذہن سے ابھی تک یہ خیال دور نہیں
کہ یہ تم عجیب منطق چلا رہے ہو کہ روح واپس نہیں آتی اور نہ ہی اس روح کا تصور
تصرف بدن خضریٰ میں پیدا ہوتا ہے اور میت میں حیات دنیوی حقیقی بھی پیدا
ہوتی اور میت کو ادراک برزخی حاصل ہو جاتا ہے ادراک تو معنی ہے روح پر رست
جن میں آئی نہیں تو ادراک کیسے آگیا؟

الجواب:

اگر حقیقی جواب چاہتے ہو تو اوپر والی عبارتیں غور و فکر
کے ساتھ پاور پور چھوڑو اگر سوال یہ اسے سوال ہی نہ ہو تو یہ بات بھی سمجھنا
اعمال میں سمجھاتے دیتے ہیں انہی ذیل امور پر توجہ فرمائیں:

(۱) قرآن پاک میں فرمایا: (وَأَن يَّمُنُوا بِالْحَيَاتِ وَالْأَسْوَاحِ وَبِحَبْلِ
وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) (الاسراء: ۴۴) اور کوئی چیز نہیں جو ان کی
غریبیاں اس کی لیکن تم نہیں کہتے ان کا پڑھنا۔ (ترجمہ از شیخ الہند)

یعنی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے لیکن تم ان کی تسبیح کو سمجھ نہیں سکتے
مفسرین کی قرآن پاک میں کئی آیات موجود ہیں جو کہہ گئے تو سمجھ جاؤ گے کہ
آیت ۱۸ سورۃ نساء آیت نمبر ۴۱ سورۃ البقرہ آیت ۱۵۵ وغیرہ

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں اس کی شان کے مطابق ایک خاص
قسم کی حیات رکھی ہے جس کو حیات سبطہ کہا جاتا ہے جس کی وجہ سے ہر چیز کو اللہ تعالیٰ
کی معرفت حاصل ہے اور ہر چیز اپنی شان کے مطابق اللہ تعالیٰ کی تسبیح و حمد بیان کرتی
ہے جس کی حقیقت اور کتب اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔

(۲) ... (ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَلَمَّا لَهَا وَ
يَلَا رُحُ الْيَتِيمَا ظَوْعًا وَكَرَّمَهَا قَالَتْ أَتَبْنَانَا ظَالِمِينَ) (قصص: ۱۱)

ترجمہ: پھر چڑھا آسمان کو اور وہ دھواں ہو رہا تھا پھر کہا اس کو اور زمین میں کو آؤ
تم دونوں خوشی سے یا زور سے وہ بولے ہم آئے خوشی سے۔

فائدہ:

اس آیت میں زمین و آسمان کو حکم دینے کا ذکر ہے پھر زمین و
آسمان کی طرف {قَالَتْ أَتَبْنَانَا ظَالِمِينَ} کی نسبت ہے حالانکہ زمین و آسمان
میں نہ تو روح موجود ہے اور نہ ہی حیات سماعت محض اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت بجلل
سے ایک قسم کا ادراک رکھا ہے جس کو حیات سبطہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

(۳) ... (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي
الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ
وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ
مِن مُّكْرٍ) (ان: ۱۸)

ترجمہ: تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ کو سجدہ کرتا ہے جو کوئی آسمان میں ہے اور جو
کوئی زمین میں ہے اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور جانور اور
بہت آدمی اور بہت ہیں کہ ان پر غصہ پڑا عذاب اور جس کو اللہ ذلیل کرے اس کو کوئی
نکست نہ دینے والا اللہ کرتا ہے جو چاہے (ترجمہ از شیخ الہند)

(۴) (وَأَن يَّمُنُوا بِالْحَيَاتِ وَالْأَسْوَاحِ وَبِحَبْلِ
وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) (الاسراء: ۴۴) اور کوئی چیز نہیں جو ان کی
غریبیاں اس کی لیکن تم نہیں کہتے ان کا پڑھنا۔ (ترجمہ از شیخ الہند)

ترجمہ: اور پھر اس میں تو ایسے بھی ہیں جن سے ہماری ہوتی ہیں تو ان سے ایسے بھی ہیں جو چھٹے جاتے ہیں اور ان سے پانی اور ان میں سے ایسے بھی ہیں جو گرجتے ہیں اور ان سے اور اللہ بے خبر نہیں تمہارے کاموں سے (از شیخ الہند)

(۵) ﴿لَا تَرْوَنَا الْأَمَانَةَ عَلَى الشَّيْطَانِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَذُنُوبُنَا يُجِبَلْتُهَا وَنُفْسُنَا بِمَلَأَهَا وَخَلَقْنَا الْإِنْسَانَ إِنَّهُ كَانَ كَلْبًا خَبِيرًا﴾ (الاحزاب: ۷۲)

ترجمہ: ہم نے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر کسی نے قبول نہ کیا کہ اس کو اٹھا لیں اور اس سے ڈر گئے اور اٹھا لیا اس کو انسان نے یہ سب بے ترس ہوں۔

(۶) ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ (الزلزال: ۱-۴)

ترجمہ: جب ہلا ڈالے زمین کو اس کے بھجورچال سے اور نکال باج کرے زمین اپنے اندر سے بوجھ اور کہے آدمی اس کو کیا ہو گیا اس دن کچھ ڈالے گی وہی باتیں اس واسطے کہ تیرے رب نے حکم بھیجا اس کو۔ (از شیخ الہند)

ان آیات میں غور و فکر فرمائیں۔۔۔۔۔ تو اس نتیجہ تک پہنچیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں اس کے مناسب حال ایک قسم کا ادراک پیدا فرمایا ہے جس سے اس کا حکم ہے کہ ادراک کے لئے نہ تو روح کا ہونا شرط ہے اور نہ ہی حیات و نبیہ حقیقیہ کا ہونا ضروری ہے جس طرح کہ آج کل کے غالی صاحبان کا دعویٰ ہے۔

اسی لیے علامہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں:

{غالب الشعور لكل شئ عند جمهور الأمة}

{العرف عندی من ۵۵ ص: ۱}

فائدہ: اہل السنۃ والجماعۃ کے چاروں مذاہب اس کا حکم کرتے ہیں۔

بات پر حلق ہیں کہ مرتے کے بعد طاب و راحت قیامت میں ہے یا نگیں و سوز قیامت میں۔ مادہ بدن عصری میں واپس گئی کی جاتی اور نہ ہی روح کا بدن عصری کے ساتھ اس تعلق قائم کیا جاتا ہے جس کی وجہ سے بدن عصری میں حیات حقیقی پیدا ہو جاتے اور بدن عصری سے افعال اختیاریہ کا صدور ہو معلوم ہوا جو لوگ مردوں کے لئے اعادہ روح یا ایسے تعلق کے قائل ہیں جس کی وجہ سے مردہ میں حیات و نبیہ حقیقی پیدا ہو جاتے اور افعال اختیاریہ کا صدور ہو وہ لوگ اہل السنۃ والجماعۃ کے چاروں مذاہب سے خارج ہیں۔

سوال: آپ نے بڑی عجیب بات سنائی ہے ہم نے تو جماعت اشاعت التوحید والسنۃ والوں سے {نوع من الحيوة} والی بات بھی نہیں سنی؟

جواب: آپ بھی جماعت اشاعت التوحید والسنۃ والوں کے ساتھ بیٹھے ہوں تو آپ کو معلوم ہو آپ کو تو پیشہ ور خطباء نے صحبت بول کر دل حق سے دور ہونے کے لیے قسم و قسم کے الزامات سکھائے ہیں بھائی آپ نے سمجھے ہیں کہ مطالعہ فرمائیں جو اس مسئلہ پر عام فہم اور زبردست کتاب ہے اور اگر کچھ غم سے مس ہو تو محسن الحمد شین حضرت مولانا قاضی شمس الدین صاحب کی کتاب "الشہاب الثاقب" اور تسکین القلوب کا مطالعہ فرمائیں اور امیر جماعت شیخ القرآن حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ العالی کی کتاب "مسئلہ الاکار" کا مطالعہ فرمائیں تو اللہ سب عقدے حل ہو جائیں گے۔

سوال: آپ نے اس بات پر بہت زور لگایا ہے کہ روح بدن میں واپس نہیں آتی حالانکہ حدیث میں موجود ہے {تعود روح حینہ} کہ کافر کی روح بھی بدن میں واپس لوٹاتی جاتی ہے۔

الجواب اولاً: اس روایت میں ایک راوی (ابو اسید) ہے جو شیعوں کا (مطرب الطرب ص: ۱۵۵) اور محدثین کا مسلم حدیث سے کہ شیعوں کی روایت ہے اس کے مذہب کی تائید میں اور قائل قول میں حدیث کا مستند ہونا روح کا ہے یا نہیں۔

حضرت عیسیٰؑ از شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی۔

فائدہ: شیخ حضرت کا نظریہ ہے کہ ہمارے امام اپنی زمینی قبروں میں اعادہ روح کی وجہ سے حیات و نبوی حقیقی کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں اور یہی نظریہ آیات انبیاء کے بارے میں ہے۔ (اصول کافی)

الجواب: شیخ... جو سے کیا مراد ہے؟ اگر عود کا حقیقی معنی ہے [الوجوع الی الجحیم الاولی... چکی حالت پہ لونا (تور الانوار ص: ۲۰۰) یعنی روح لوٹائی گئی اور جسم کی وہی حالت ہو گئی جو پہلے تھی تو حیات کاملہ بنے گی جس کا میں کوئی مسئلہ نکل نہیں ہو سکتا اور اگر عود میں تاویل کریں گے تو عود برائی بھی ہو سکتا ہے اور جس سے مراد جسم مادی بھی ہو سکتا ہے جب تک وہ لوں و احتمالات میں سے ایک احتمال کیلئے کوئی دلیل قاطعہ پیش نہیں پائی جاتی اس وقت تک استدلال درست نہیں ہے۔

الجواب: اگر کوئی بزرگ بہت زیادہ زور لگائے اور ہاتھ پاؤں مارے تو یہ روایت خبر واحد ہی بنے گی۔ جو ایک تو باب عقائد میں جہت نہیں اور دوسرا قرآن پاک کی خصوصیات قطعیہ اور احادیث صحیحہ کے مقابل پیش کرنا اصول اہل سنت کے خلاف ہے اور قرآن پاک کا نسخ ہے (جو خبر واحد سے ہرگز جائز نہیں ہے) کیوں کہ قرآن پاک کا صاف فیصلہ ہے:

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاجِلِهَا قَتِيلًا﴾
﴿الَّتِي قَطَعْنَا عَنْهَا الرُّوحَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسْتَعَيِّنٍ﴾
... (الآیۃ) (سورۃ زمر آیت: ۴۲)

(ترجمہ)..... اللہ کبھی لیتا ہے جائیں جب وقت ہوان کے مرنے کا اور جس میں کبھی لیتا ہے ان کی نیند میں پھر کبھی پھرتا ہے جس پر مرنا ضرور آیا ہے۔ (ترجمہ شیخ الہند)

آیت کا معنی یہ ہے کہ حضرت قاتل و قاتلہ میں ملا جلا نہیں۔

{ہمارا استدلال}

(۱)۔ اس آیت میں لفظ 'امساک' اور لفظ 'ارسال' من قبیل الاعداد ہیں تو میت کی روح کا امساک ہوتا ہے اور فالہم (زندہ) کی روح کا ارسال ہوتا ہے موت اور حیات یہ بھی ایک دوسرے کی نقیض ہیں اب اگر میت کی طرف بھی روح کا ارسال (لوٹنا) مانا جائے تو یہ اجتماع نقیضین ہوگا جو کلام الہی میں محال ہے۔

(۲)۔ اس آیت میں دو لفظ امساک اور ارسال موجود ہیں امساک کیلئے فرمایا (قَطَعْنَا عَنْهَا الرُّوحَ) جس پر موت کا فیصلہ ہو گیا اس کے لئے امساک ہوگا جب تک موت کا فیصلہ باقی ہوگا اس وقت تک امساک بھی باقی ہوگا اور {قَطَعْنَا عَنْهَا الرُّوحَ} کا فیصلہ تم ہوگا قیامت کے دن تو اب اعادہ روح بھی ہوگا قیامت کے دن قیامت تک موت رہے گی اور قیامت تک امساک (روح کا واپس نہ لوٹنا یا جانا) بھی رہے گا لہذا قیامت تک مردے اپنی قبروں میں مردے ہی رہیں گے۔

(۳)۔ اس آیت میں ارسال کو مقید کیا ہے (إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسْتَعَيِّنٍ) (موت کے ساتھ اور امساک کو مطلق عن القید) (کسی قید کے ساتھ مقید نہیں فرمایا ہے) رکھا ہے اگر امساک بھی ارسال کی طرح عارضی ہوتا تو اس کو بھی اللہ تعالیٰ کے کلام کبھی میں کسی قید کے ساتھ (جس طرح کچھ لوگ کہا کرتے ہیں کہ دفن تک امساک روح ہوتا ہے اور دفن کے بعد روح قبر میں واپس آ جاتی ہے) مقید کیا جاتا گو یا کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں کہ میں روح کو واپس نہیں آنے دیتا اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم روح کو واپس ضرور لائیں گے تو اب قارئین فیصلہ کر لیں کہ زور کس کا غالب آئے گا؟

اسی لیے تمام مفسرین نے اس آیت کا معنی یہ فرمایا ہے کہ روح قیامت تک اس بدن عسری میں واپس نہیں آتی۔

چنانچہ بیضاوی، مراغی میں لکھا ہے:

﴿لَا يَرْجِعُ إِلَىٰ الْمَدِينِ﴾

جائے البیان اور خازن میں ہے:

(لا یردھا الی جسدھا)

جمیر الرحمن میں ہے:

(فَرَسَبَكَ الْبَیْضُ قَطْعًا مَعَهَا الْمَوْتُ الی یوم القیامة)

تو جس نے لٹا

(ولا یردھا الی جسدھا الی یوم القیامة)

قرطبی نے لکھا:

(هو یسکون لا یرسل الی یوم القیامة)

خیرت نے لکھا:

(لا یردھا الی البدن حتی ینفخ نفخة البعث)

امام ربیع نے لکھا:

(الروح الی البدن یوم القیامة العکری)

موطا امام مالک میں حدیث ہے:

(حسبہ روح الی جسدھا الی یوم یبعثھا)

اسی طرح "تفسیر روح المعانی" تفسیر بیان القرآن تفسیر مابودی تفسیر

سجارت القرآن تفسیر شفاء الرحمن تفسیر مہمانی تفسیر معاد ربیع الرحمن

اور تفسیر حنفی میں اس آیت کا ملاحظہ فرمائیں "تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ تمام

اکابرین نے فرمایا ہے:

"اساک روح (موت) کے وقت بدن غصری میں نہ تو ادراک و نبوی رہتا

نہ اور نہ ہی حیات و نبوی۔"

اسی طرح "تفسیر ابو سعود" تفسیر جامع البیان، تفسیر معالم، تفسیر خازن تفسیر

مبارک، تفسیر معاد، تفسیر امام تفسیر میں ایک آیت کے ساتھ بھی منہم بیان کیا گیا

ہے کہ روح قیامت تک بدن غصری میں رہے گی۔ (اِنَّکُمْ بِکُلِّ شَیْءٍ لَّیَال)

تَبْشُرُونَ اِنَّکُمْ یَوْمَ الْاٰخِرَةِ لَتَبْعُونَ) (المومن: 175)

(اَمْوَاتٌ لَّحُلًا اَحْیَاءُ) کا معنی وہ ہیں جس کا ہے کہ مرنے کے بعد نہ رہا بدن

غصری میں قیامت کے دن وہی ہوگا جس کی "کیونکہ قیامت ہی یوم الحساب اور یوم

البعث ہے تو خبر واحد کے ساتھ ان تمام آیات کو، کرنا چاہیے کہ وہی ہے۔ (تو لے

اعلم بالنسب)

قائد:

(اِنَّکُمْ یَتَّبِعُونَ الْاَنْفُسَ) میں الانفس جمع معروف باللام

ہے اور اصول اہل سنت حنفی کے مطابق جمع معروف باللام عام قلمی ہوتا ہے تو

الانفس کا لفظ انبیاء و غیر انبیاء کو شامل ہے اور یہ عام غیر مخصوص منہ بعض سے کہنا

اگر کوئی بزرگ کسی فرد کو خاص کرنا چاہے تو اصول اہل سنت کے مطابق وہی قلمی

دش کرنی ہوگی جو کہ قیامت تک پیش پیش کی جاسکتی۔ اسی طرح (اِنَّکُمْ یَتَّبِعُونَ

اِنَّکُمْ لَتَبْعُونَ) میں ذکر انسان کا ہے اور حکم جمیر کا خطاب بھی تمام انسانوں کو

ہے انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں لہذا انبیاء کرام کو مستثنیٰ کرنے کے لیے حجت قاطعہ

کی ضرورت ہے اور (اَمْوَاتٌ لَّحُلًا اَحْیَاءُ) (ان آیات مبارکہ کا تحریر کی ترجمہ

عام میں ملاحظہ فرمائیں) تفسیر اکابرین اہل سنت۔ انبیاء و غیر انبیاء سب کو

شامل ہے بلکہ ایک لحاظ سے تو اصل ہے ہی انبیاء کرام کے لیے۔ کیونکہ یہود و

نصارى و غیر ہم شرکین انبیاء ہی کی پوجا کرتے تھے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے:

(لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبیاءهم مساجدا)

سوال: آپ بڑے عجیب لوگ ہیں آیت پر آیت پڑھتے جاتے

ہیں مگر جس امام کے آپ مقلد ہیں ان کے ہاتھوں کی لکھی ہوئی کتاب "کتبہ کبر"

میں صاف لکھا ہوا ہے کہ مرنے کے بعد قبر میں سوال و جواب کے وقت روح بدن میں

رہے گی آجائی ہے کیا امام صاحب کو ان آیات کی سمجھ نہیں تھی آپ نے امام صاحب

سے بھی زیادہ قرآن سمجھ لیا ہے۔؟

الجواب: بھئی! ہم الحمد للہ کسی آیت کا معنی اپنی طرف سے نہیں

کرتے ہم جو معنی بھی بیان کرتے ہیں تو سلف صالحین کی اتباع میں بیان کرتے ہیں

(لا یؤذھا الی جسدھا)

جسم الرحمن میں ہے۔

(فَیَنْبَغُ أَنْ یُقْطَعَ عَنْهَا السُّوْتُ الی یوم القیامہ)

اس کی قطع کرنے کی ضرورت

(و لا یؤذھا الی جسدھا قبل یوم القیامہ)

تقطیع کرنے کی ضرورت

(ہو سکتا ہے کہ لا یؤذھا الی یوم القیامہ)

عقرب سے لے کر

(لا یؤذھا الی البدن حتی ینطق بالخطۃ البعث)

لا بد ہوتی ہے کہ

(لما یرتد الی روح الی البدن یوم القیامہ)

سودا نام مالک میں حدیث ہے

(حتی یوجعہ لعلی جسدہ یوم البعث)

اسی طرح "تفسیر روح المعانی" تفسیر میں ہے کہ

معارف القرآن "تفسیر کشف الرحمن" تفسیر میں ہے

اور تفسیر حنائی میں اس آیت کا مطلقاً فرمایا کہ

اکابرین نے فرمایا ہے:

"اس کا بدن (موت) کے وقت بدن عسری میں نہ ہوتا

ہے اور نہ ہی حیات میں تھا۔

اسی طرح "تفسیر ابو سعید" تفسیر جامع البیرون "تفسیر جامع

معارف" میں فرمایا کہ ان تمام تفسیروں میں ایک اتفاق ہے کہ

بدن عسری قیامت تک بدن عسری میں نہیں رہتا بلکہ

تفسیر میں ہے کہ

(الْقَوَامُ لِحُورِ أَخْبَارِ) کا معنی اوپر مذکور ہے کہ مرنے کے بعد بدن

عسری میں قیامت کے دن واپس لوٹائی جائے گی کیونکہ قیامت ہی یوم المعاد اور یوم

البعث ہے تو خبر واحد کے ساتھ ان تمام آیات کو رد کرنا قطعاً جائز نہیں ہے۔ (و علیہ

اعلم بالصواب)

فائدہ: (أَلَمْ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ) میں النفس جمع معرف باللام

ہے اور اصول اہل سنت حنفی کے مطابق جمع معرف باللام عام قلمی ہوتا ہے تو

الانفس کا لفظ انبیاء و غیر انبیاء کو شامل ہے اور یہ عام غیر خصوص منہ بعض ہے کہنا

اگر کوئی بزرگ کسی فرد کو خاص کرنا چاہے تو اصول اہل سنت کے مطابق دیکھ کر

حاشی کرے کہ اس کی ہجو کہ قیامت تک جس شخص کی جاسکتی اسی طرح (إِنْ کُنْ تَبْعُ

لِیَوْمَ یَبْعُثُ) میں ذکر انسان کا ہے اور نظم خمیر کا خطاب بھی تمام انسانوں کو

ہے انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں قلہ انبیاء کرام کو مستثنیٰ کرنے کے لیے حجت قاطعہ

کی ضرورت ہے اور (أَقْوَامُ أَخْبَارِ) (ان آیات مبارکہ کا تشریحی ترجمہ

معارف میں ملاحظہ فرمائیں) بصریح اکابرین اہل سنت... انبیاء و غیر انبیاء سب کو

شامل ہے بلکہ ایک لحاظ سے تو اصل ہے ہی انبیاء کرام کے لیے کیونکہ یہود و

نصاری و عیسویہ مشرکین انبیاء ہی کی پوجا کرتے تھے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے:

(لَعَنَ اللَّهُ الْیَهُودَ وَ النَّصَارَیَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِیَاءِهِمْ مَسَاجِدَ)

سوال: آپ بڑے عجیب لوگ ہیں آیت پر آیت پڑھتے جاتے

تساویہ کہ جس امام کے آپ مقلد ہیں ان کے ہاتھوں کی لکھی ہوئی کتاب "فقہ اکبر"

میں صاف لکھا ہوا ہے کہ مرنے کے بعد قبر میں سوال و جواب کے وقت روح بدن میں

رہتی آجاتی ہے کیا امام صاحب کو ان آیات کی سمجھ نہیں تھی آپ نے امام صاحب

سے گھڑا یا قرآن بھولایا ہے؟

الجواب: بھی! ہم الحمد للہ کسی آیت کا معنی اپنی طرف سے نہیں

لے رہے ہم جو معنی بھی بیان کرتے ہیں تو سبک سالکین کی اجتماع میں بیان کرتے ہیں

(الاور ذہالی جسدہا)

الحق الرحمن میں ہے

{فَنُصِيبُكَ أَيُّهَا الْقَتْلُ تَحْتَ يَدِ الْمَوْتِ الَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ}

اِس کی قسم سے لکھا:

(اور اور ذہالی جسدہا یوم القیامہ)

قرآن سے لکھا:

(موسسکو ولا یرسل الیہ یوم القیامہ)

مقرر قاتل ہے

(الاور ذہالی بدن حتی یصلح لیلۃ البعث)

نہایت سے لکھا:

(الحق الذہالی یوم ذہالی البدن یوم القیامہ الذہالی)

سورۃ الاحقاف میں ہے:

(حق یرجع علی جسدہ یوم القیامہ)

اسی طرح "تفسیر روح المعانی" تفسیر بیان القرآن... تفسیر ماجدی

معارف القرآن... تفسیر شفاء الرحمن... تفسیر مائت...

اور تفسیر حقانی میں اس آیت کا ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ تمام

الاورین نے فرمایا ہے:

"اسماک روح (موت) کے وقت بدن غصری میں نہ تو ادراک و حیوی ریت

جہالت کی حیثیت نہ رہی۔

اسی طرح "تفسیر ابو سعید تفسیر جامع البیان، تفسیر معالم، تفسیر خازن تفسیر

دارک وغیرہ... ان تمام تفسیروں میں مختلف الفاظ کے ساتھ یہی مفہوم بیان کیا گیا

ہے کہ وہ قیامت تک بدن غصری میں رہے گا۔ (لَا تَكُنْ تَحْتَ يَدِ الْمَوْتِ)

تَحْتَ يَدِ الْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَتَعْلَمَنَّ اللَّهُ الْغُيُوبَ ۝۱۵ ۝۱۶ ۝۱۷

(الاور ذہالی جسدہا) کا معنی تو مفہوم یہی بتاتا ہے کہ مرنے کے بعد روح بدن

غصری میں قیامت کے دن واپس لوٹائی جائے گی کیونکہ قیامت ہی یوم المعاد اور یوم

البعث ہے تو خبر واحد کے ساتھ ان تمام آیات کا رد کرنا قطعا باطل ہے۔ (واللہ

اعلم بالصواب)

فائدہ:

{أَنَّهُ يَنْتَوِي الْأَنْفُسُ آمِنِ الْأَمْسِ مَعَ مَعْرِفِ الْأَم}

ہے اور اصول اہل سنت نفی کے مطابق جمع معرف بالام عام علی ہو گا ہے تو

الانفوس کا لفظ انبیاء غیر انبیاء کو شامل ہے اور یہ عام غیر خاص میں سے بعض ہے لہذا

اگر کوئی بزرگ کسی فرد کو خاص کرنا چاہے تو اصول اہل سنت کے مطابق دلیل قطعی

پیش کرنی ہوگی کہ قیامت تک پیش نہیں کی جا سکتی۔ اسی طرح (إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ

لِللَّهِ لَتَعْلَمُونَ) میں ذکر انسان کا ہے اور حکم تمیز کا خطاب بھی تمام انسانوں کو

ہے انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں لہذا انبیاء کرام کو مستثنیٰ کرنے کے لیے حجت قاطعہ

نی ضرورت ہے اور (أَنَّهُ يَنْتَوِي الْأَنْفُسُ آمِنِ الْأَمْسِ) ان آیات مبارکہ کا تشریحی ترجمہ

عام میں ملاحظہ فرمائیں، بتصریح اکابرین اہل سنت۔ انبیاء وغیرہ انبیاء سب کو

شامل ہے بلکہ ایک لحاظ سے تو اصل ہے ہی انبیاء کرام کے لیے۔ کیونکہ یہود و

نصارى وغیرہ مشرکین الہیاء ہی کی جگہ کرتے تھے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے:

{لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ}

سوال: آپ بڑے عجیب لوگ ہیں آیت پر آیت پڑھتے جاتے

تھے حالانکہ جس امام کے آپ مقلد ہیں ان کے ہاتھوں کی لکھی ہوئی کتاب "فتحا کبر"

میں صاف لکھا ہوا ہے کہ مرنے کے بعد قبر میں سوال و جواب کے وقت روح بدن میں

معرض آجاتی ہے کیا امام صاحب کو ان آیات کی سمجھ نہیں تھی آپ نے امام صاحب

سے بھی زیادہ قرآن سمجھ لیا ہے؟...

الجواب: بھی! ہم الحمد للہ کسی آیت کا معنی اپنی طرف سے نہیں

انکار کیا ہے۔

ہائی رہی اکابرین کی بات " تو عرض ہے کہ پہلے یہ بات سمجھ لیں کہ کتاب اللہ
و سنت مجھ میں تعلق روح مجرد مضری کا کوئی ذکر نہیں ملتا متاخرین حضرات نے تعلق
قول فرمایا ہے کہ ایک نے اپنے اجتہاد کے مطابق اس کی مختلف تعبیرات ذکر فرمائی
ہیں کسی نے اشراف سے... کسی نے اشراف سے... کسی نے التفات سے... کسی نے تعلق عاشق بمعشوق...
کسی نے تعلق صاحب خانہ بخانہ سے... کسی نے تعلق عاشق بمعشوق...
انقلاب سے تعبیر فرمایا ہے لیکن وہ سب حضرات اس بات پر متفق ہیں کہ وہ تعلق تفسیر
نہیں ہے کہ جس سے حیات ربوی حقیقی پیدا ہو جائے بلکہ یہ تعلق ہے ایک ہے کہ
اس کی طیقت اللہ کے ہوا کسی کو معلوم نہیں۔ ایسے غیر معلوم الیحد تعلق کے نام
سکر ہیں اور نہ ہی اسے مندرج سمجھتے ہیں۔ (تفصیل کیلئے تفسیر جواہر القرآن و فیہ) اس
ملاحظہ فرمائیں)

{ تیسری بات }

اہل سنت والجماعت کے نزدیک باب عقائد میں غیبات کو پیش کرنا ہرگز
جائز نہیں ہے کیونکہ عقیدہ غنی دلیل خبر واحد (اگرچہ صحیح بھی ہو) اقول یہاں
و غیر غنی دلائل سے ثابت ہو سکتا ہے یہ بات مسلم بن اقریقین ہے کہ اگر سنت
اجتہادی فرقی ہو تو اس کیلئے مجتہد کا اجتہاد مقلد کے لیے حجت ہوتا ہے غیر مجتہد کا
اجتہاد مردود ہے اور حقلہ کا قول مقلد کے لیے حجت نہیں ہوتا اجتہادی مسائل میں کسی
کے لیے غنی مائل، منقلی، ابدال، بطور حجت پیش کرنا ہرگز جائز نہیں ہیں۔

{ چوتھی بات }

اہل شرع کے چار ہی ہیں (کتاب اللہ سنت رسول و صحیحہ و ائمہ اربعہ) اس سے
قیاس مجتہد اہل ان میں سے کتاب اللہ کا وہ سب سے مقدم ہے جب کتاب اللہ
سے کسی مسئلہ کا حکم حاصل جائے تو کسی دوسری جانب ہمارے لیے ضرورت نہیں کہ

کتاب اللہ سے حکم کی حراست نہ ملے تو پھر سنت رسول و صحیحہ و ائمہ اربعہ کی طرف رجوع کیا
جائے گا اگر سنت سے بھی نہ ملے تو علی الترتیب درجہ درجہ دلائل کی طرف رجوع کیا
جائے گا۔

{ پانچویں بات }

قرآن پاک کی کسی آیت کی تفسیر باب کسی سماجی سے ثابت ہو تو اس تفسیر کے
مقابلہ میں بڑے سے بڑے مفسر کی بات بھی مردود ہوگی۔ (آنکھوں کی غنڈک)
کتاب خدا میں پہلے ہم صاحب تقریر ولید بڑے شہادت اور تحریکات اہل ان
کے مروجہ دلائل ذکر کریں گے اور بعد میں ان کی حقیقت بیان کریں گے اور جو باتیں
اسماہلی (یعنی ہیں ان کا ذکر نہیں کریں گے) قادرین کرام سے استدعا ہے کہ وہ
لحد سے دل سے فریجین کی گفتگو کا مطالعہ فرمائیں تاکہ آپ کو حق سمجھنے میں آسانی ہو
اور سمجھنے کے بعد پھر یہی بات کو تسلیم کرنے کے لیے ہمت تیار رہے حق کے قبول
کرنے سے کوئی چیز مانع اور رکاوٹ ثابت نہ ہو اور یہ کہتے ہوئے منزل مقصود کی طرف
قدم اٹھائیے۔ کہ

ہزار مرے آئے۔ مگر: کہیں نہ کے

ہم آرزوئے نگاراں کے ساتھ ساتھ رہے

عادیہ التوحید والسنة

خضر حیات بھیکرو کی عین اللہ عنہ

تقریر دلپذیر کے عنوان میں وجل

اور مناظر موصوف کا اصل مسئلہ سے فرار

صاحب تقریر دلپذیر نے "تقریر دلپذیر" کے عنوان میں سے اپنے وجل فریب کا آغاز فرمایا ہے چنانچہ ناسل پر بڑی سرخی جمائی "عقیدہ حیات الہی" سے فرار کیا۔ یہ مسئلہ صرف حیات الہی میں ہی نہیں بلکہ حیات انبیاء و شہداء کا بھی ہے بلکہ اس مسئلہ حیات الاموات کا ہے صاحب تقریر دلپذیر کی پارٹی کا اصل عقیدہ یہ ہے کہ حیات الہی کے کفار و مشرکین، ہندو، سکھ، عیسائی، یہودی، قادیانی، برافضی کی حیات کے بارے میں بھی یہی ہے کہ تمام مردوں کی ارواح کو موت کے بعد جبراً جہنم میں ڈال دیا جاتا ہے۔ اور اصل عقیدہ یہ ہے کہ ہندو، سکھ، عیسائی، یہودی، قادیانی، برافضی کی اپنی قبر اور انہیں میں حیات حقیقیہ، حسیہ، دنیویہ، جسمانیہ کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں۔ ان کا تکرار عقیدہ میں کیا جا چکا ہے بطور اختصار مناظر موصوف کے بزرگوں کی چند عبارتیں مندرجہ ذیل ہیں۔

عبارت نمبر ۱: بڑا مولانا سید نور الحسن شاہ بخاری تقریر فرماتے ہیں۔

عبارت نمبر ۲: بلاشبہ تمام مردوں کا قبروں میں اپنے اپنے اجسام و دونوں کے ساتھ زندہ ہونا اس میں کوئی شک نہیں۔ (حیات الاموات ص ۱۳۱)

عبارت نمبر ۳: یہی حضرت دوسرے مقام پر فرماتے ہیں۔
پھر مسئلہ حیات موتی کا ہے نہ کہ حیات الہی سے فرار کا۔ اول تو یہ مسئلہ حیات الہی سے نہیں، دوسرے مسئلہ عنوان دے کر اسے الجھا دیا گیا ہے تاہم اس میں مسئلہ حیات موتی لکھی گئی ہیں ان کا عنوان حیات الہی میں ہی ہے یا حیات

الانبياء، مثلاً علامہ خالد محمود کی دوا رک الازکیاء فی حیات الانبياء، حضرت مولانا قاضی حسن الدین کی مسالک العلماء فی حیات الانبياء، علامہ جمال الدین سیوطی کی الازکیاء بحیوۃ الانبياء، امام باقی کی حیات الانبياء، وغیرہ۔

اس عنوان سے عام طور پر بحث کا رخ حضرات دہریہ، مسلمانوں کی طرف سے اس عنوان سے فرار کیا ہے بلکہ طور سے حیات الہی میں ہی بحث چھڑ گئی ہے اور حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک معرض بحث میں آگئی ہے حالانکہ بحث اصلاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک کی نہیں بلکہ حضرات انبیاء اور حضرات شہداء و اولیاء حق کی عام مسلمانوں کی حیات کی بھی نہیں اور اصل بحث ہے تو عام موتی کی حیات کے حلقے ہے جن میں کفار، مشرکین اور منافقین تک شامل ہیں (حیات الاموات ص ۸)۔

بخدمت جناب محقق ضمن صاحب و مناظر کبر وڑیکا!! عاجزانہ عرض ہے کہ اپنے بزرگ کی خط کشیدہ عبارت با وضو ہو کر، تنہائی میں بار بار پڑھ کر سمجھنے کی کوشش فرمائیں۔ اول و آخر دور و شریف کا بھی استہام کریں اگر پھر بھی سمجھ نہ آئے تو کسی اور خواں سے سمجھنے کی کوشش فرمائیں۔ اگر پھر بھی سمجھ نہ آئے تو اوکاڑوی صاحب کی قبر کا مراجعہ فرما کر دریافت کرنے کی کوشش کریں تاکہ امت مرحومہ آپ کے شر سے محفوظ رہے۔

عبارت نمبر ۳: شیخ الحدیث مولانا سر فرار خان حضور فرماتے ہیں:

قبر اور برزخ میں مؤمنین اور کفار سب کی طرف ارواح لوٹائے جاتے ہیں۔ (تسکین الصدور ص ۲۳۱)

عبارت نمبر ۴: یہ تحقیق اس مسلک پر مبنی ہے کہ قبر میں تکمیل کے

حوال کے وقت مردوں کو زندہ کیا جاتا ہے پھر ان کو وقت ملی جاتی ہے مگر جمہور اس کے خلاف ہیں (یعنی جمہور کے نزدیک مردے قبر میں زندہ رہتے ہیں موت نہیں آتی۔ از ناقل)

(تسکین الصدور ص ۲۳۱)

عبارت نمبر ۵: مناظر موصوف اور محقق ضمن کے بزرگ حضرت

موانع قاضی کو اہل سنی صاحب فرماتے ہیں۔
 روح کا بدن کی طرف تفریق نہیں ہو گیا تھا سب غمروں کیلئے صحیح احادیث سے
 (دست کا نکات ص: ۱۳)

عبارت نمبر ۹: حضرت عیسیٰ صاحب فرماتے ہیں:
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص فوت ہو گیا اس کو دلی کر دیا گیا اس کی حالت کو کفن چہرہ اس نے
 اس کی قبر کھولی تو وہ وہاں تک پہنچ گیا وہ وہاں تھا آگیا کافی زمانہ نہ تھا وہاں اس کی
 حاصل نکلا کہ وہاں تھا یعنی وہاں کی جو اپنا کفن اٹھا لیا۔

(دست کا نکات ص: ۱۴)
 عبارت نمبر ۱۰: ایک دوسرے مقام پر موصوفہ زائد اسکی صاحب
 فرماتے ہیں:

ایک آدمی کے کفن کے بعد جب کفن چہرہ اس نے اس کی قبر کھولی تو وہاں
 ہو کر چلا گیا یا کفر کافی زمانہ نہ تھا وہاں اس کو اللہ تعالیٰ نے ایک چٹا کفن دیا جس کا وہ
 لے گیا۔ (دست کا نکات ص: ۱۵)

{ خلاصہ عبارت }

مذہبات کے کتب سے ذیل امور معلوم ہوتے ہیں۔
 (۱) صاحب تقریر دالہ کی جماعت کا اہل حق یہ ہے کہ تمام احادیث
 کفار و شرکین تک اپنی قوم و مذہب میں حیات حقیقہ و نبی کے ساتھ باقی رہی نہ ہو
 جس کی ان کی ادیان کو اہل حق میں کوئی اثر یا جگہ نہ ہے۔
 (۲) صاحب تقریر دالہ کے نزدیک ان کے نزدیک حیات حقیقہ انہی میں ہے جن کی
 حیات حقیقہ کے عنوان سے بحث کرتا ہے ان میں ان کی آئین میں یہ مسئلہ بیان کرتے ہیں
 کہ حیات حقیقہ ہے۔
 (۳) صاحب تقریر دالہ کے نزدیک ان کے نزدیک حیات حقیقہ انہی میں ہے جن کی

حیات حقیقہ کے عنوان سے بحث کرتے ہیں انہی میں ان کی حیات حقیقہ کے عنوان سے بحث کرتے ہیں۔
 (۳) صاحب تقریر دالہ کے نزدیک ان کے نزدیک حیات حقیقہ انہی میں ہے جن کی
 حیات حقیقہ کے عنوان سے بحث کرتے ہیں ان میں ان کی حیات حقیقہ کے عنوان سے بحث کرتے ہیں۔
 ان موانع کا عنوان ہونا چاہیے تاکہ امام الانبیاء علیہ السلام اور دیگر انبیاء کو ان کی حیات
 قدسیہ میں مفسوس بحث بننے سے محفوظ رہیں۔

{ اہم انکشاف }

زادہ حسینی صاحب نے تو عجیب انکشاف فرمایا ہے اب تحقیق میں ایسا کئی کیلئے
 وہی راستے ہیں اور وہ انوں راستے ہی ایمان کیلئے انتہائی خطرناک ہیں یا تو زائد حسینی
 صاحب کے بیان کے عقیدہ (یعنی مردے کو بھی واپس آجاتے ہیں اور ان کی نسل
 بھی جلدی رکھتے ہیں) پر ایمان لانا ہو گا یا انکار کرنا ہو گا۔ اگر اول راستہ اختیار
 کریں تو بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا ہو گا کیونکہ عقیدہ مذکورہ میں عام مردوں کا
 موت کے بعد بھی کلام علی حالہ (اپنی حالت پر) قائم رہتا ہے جبکہ شریعت محمدیہ
 علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں جس عورت کا خاندان فوت ہو جائے نہت گزار کر آگے
 کلام کر سکتی ہے تو اس کے بارہ میں بھی خود دفعہ نہیں کرنا ہو گا۔

اور اسی طرح اگر مردوں نے آہ و رفت جاری رکھی تو نسب والا سلسلہ بھی
 مشکوک ٹھہرے گا اور ٹوری و میٹری پارٹی کی بیواؤں کیلئے خصوصاً جو دوسری شادی کر چکی
 ہیں انکی قسم کے مسائل پیدا ہوں گے ان مسائل کو اگر برداشت کر لیں تو ایک
 زبردست فائدہ تو حاصل ہو ہی جائے گا کہ حیات انجیو حقیقہ حسب اپنے تمام
 لوازمات کے ساتھ ثابت ہو جائے گی اور ضابطہ بھی یہی ہے کہ حسب کوئی چیز ثابت ہوتی
 ہے تو اپنے تمام لوازم کے ساتھ ہی ثابت ہوتی ہے اور اگر دوسرا راستہ اختیار کریں
 (یعنی حسینی صاحب کے لہرمان مالی شان سے انکار کریں) تو یہی طریقہ ہی ہے کہ وہاں سے
 کا کیا کہ حسینی صاحب فرماتے ہیں:

میری اس کتاب کو خود نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا اور ترمیم و ترمیم کی مجلس میں پیش کیا۔ اس لئے جسکی صاحب نے لکھل پر عرشی دست دیا۔
(مقبول بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم) نیز جسکی صاحب فرماتے ہیں:

”رنگہ ۱۵۷۷ء مطابق نومبر ۱۹۵۷ء ایبٹ آباد اپنے سکونت گاہ میں شام ہکا کھانا کھا کر قبل از نماز عشاء چار پائی پر لیٹا ہوا تھا کہ جین مشورہ جو الہی مشورہ پہلی جلی سنگری کی حالت میں ہاکی حالت میں بحال رحمت وہ عالم سے مشورہ ہوا۔
میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے بولی۔ از ناقل (آپ نے فرمایا تمہارے علم کی کجی
کہ ترمیم سے صاحب تاکہ اس کو انبیاء کی مجلس میں پیش کروں۔) (ص ۷۷)

(لا حول ولا قوۃ الا باللہ)

کے کس منہ سے جاؤ گے غالب شرم تم کو مگر نہیں آتی
لجٹ: صاحب تحریر واپس دیتے اپنے مقالہ کہ تحصیل لکھتے تھے
لیے تحریر واپس دیتے تھے: ۵۱ پر مقالہ کی جن کتابوں کی فہرست دی ہے ان میں
”زمت کائنات“ مصنف زہد الحسنی صاحب کا ذکر بھی فرمایا ہے کہ اس
معارف کے مشورہ عمل کرتے ہوئے ”زمت کائنات“ مصنف زہد الحسنی صاحب کے ہا
معارف سے اٹھ کر لکھے ہیں تاکہ حقیقی امن ایذا نہیں کا عقیدہ خوب واضح ہو جائے کہ
معارف معارف سے اٹھ کر ہے کہ اس عقیدہ کی وجہ سے پیش آمدہ مسائل (اموال و
املاک) معارف و علم کے عمل کی کاشش فرمائی۔

جس سے علم میں جمل کی مسی کا جھڑا ہے

یہ باتیں غیر ثابت ہیں زبردستی کا جھڑا ہے

حضرت مگر! ہم نے اختصار کے ساتھ ادکاڑوی پارہ کا اس
عقیدہ انبی کے بزرگوں کی عبارات سے پیش کر دیا ہے لیکن یہ بیچارے اس
نہ پاک و نازل تھا کہ ایذا عقیدہ بیان کرنے کی جہت نہیں رکھتے کہ وہ ان کی
جس سے علم میں جمل کی مسی کا جھڑا ہے

جانوروں تک کے علم میں عقیدہ رکھتے ہیں اسی طرح حاضر و ناظر کے مسئلہ میں
کوشش کہنا بندوں تک کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں لیکن اپنی
تقریروں میں اور جب اہل حق کے ساتھ گفتگو کی نوبت آتی ہے تو نام صرف رحمت
کائنات و حق موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے علم غیب کا لیتے ہیں اور اسکی سیدہ کی طرف
نوج پھرتے ہیں کہ دیکھو جی!! دیوبندی حضرات نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب
کے منکر ہیں۔

بجائے یہی طریقہ چکوالی، ساہیوالی اور اوکاڑوی ملکوں کا ہے کہ عقیدہ تو سکھوں،
ہندوؤں اور ہریان، بکوسیوں، ابو جمل، عقبہ شیبہ تک کی قبر میں حیات دنیویہ حقیقیہ،
دب اور ہمسائیہ کا ہے لیکن کانوں میں انگلیاں ڈال کر آسمان سر پر اٹھایا ہوا ہے۔
دیکھو جی! اشاعت التوحید والسنۃ والے حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے
(حالانکہ اشاعت التوحید کے تمام اکابرین نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات برزخیہ جو
حیات دنیویہ سے بہت ہی اعلیٰ و افضل ہے کے قائل ہیں) اور کئی غالی تو اپنی مسجدوں،
گیموں، مدرسوں اور محفلوں تک کا نام حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حیات انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم رکھتے
ہیں حتیٰ کہ سنا گیا ہے کہ گجرات میں مسجدوں کے لوگوں پر بھی عقیدہ حیات النبی
صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہوا کے نعرے لکھے ہوئے ہیں۔ کوئی پوچھے نامعقولو! یہ کیسی حرکتیں
شروع کر رکھی ہیں تو زبان حال سے جواب دیتے ہیں:

اساں یا محمد کہنواں اسے انہاں شہدیاں سڑدار بنٹراں اسے

اب بالعموم تمام غالیوں سے اور بالخصوص محقق ثمن صاحب سے گزارش ہے کہ
اپنے اکابر کی ان عبارتوں پر خلوص نیت سے مراقبہ فرمائیں اور اپنے مدرسے کا نام
حیات الشریکین والنافقین یا حیات الاموات رکھ کر اپنے اکابرین کے حکم کی تعمیل
فرمائیں تاکہ نام کی دالالت آپ کے پورے عقیدہ پر ہو جائے اللہ تعالیٰ ہدایت
لے سب فرمائیں۔ (آمین)

صاحبِ تقریر دلپذیر کی اپنے اکابرین سے بغاوت

اور نوعیتِ مسئلہ سے جہالت

مہاجر مہسوف نے تقریر دلپذیر کے ص: ۳ سے ص: ۴ کے نصف تک اپنی حق پر بات فرمائی جو اس قدر اچھی سے اپنے جذبہِ باطنی کا خوب اظہار فرمایا ہے۔

لڑتی تھی: ہماری دیوبندی جماعت کے اندر بھی کچھ اس قسم کے لوگ ہیں جو دیوبندی کہلا کر اپنے دیوبندی لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اور یہ مستقیم سے جاتے ہیں اور مسئلہ دیوبند سے منحرف کرتے ہیں جیسے ہم نے اس کے ضمن سے اپنے دین کو بچایا ہے اسی طرح اندر سے پیدا ہونے والے لوگوں کو گمراہ سے بھی اپنے دین و ایمان کو بچانا ہے بلکہ ان سے بچانا زیادہ ضروری ہے ان کے ہونے سے بڑے عجب انداز سے اپنے ہی لوگوں کو گمراہ کرنا شروع کیا ہوا ہے۔
(بالفاظِ تقریر دلپذیر ص: ۳)

حضراتِ گرامی:

میں نے اس اعلیٰ حضرت بریلوی کی فتویٰ پوری مشہور تھی لیکن مہاجر مہسوف نے بغیر تحقیق اور تفحص کے اعلیٰ حضرت سے بھی سبقت کرتے دکھائی دیے۔ حالِ مہاجر مہسوف نے اعلیٰ حق پر ناجائز فتویٰ بازی کر کے اپنا دل اور فہم بے گناہ کیا ہے اور اپنے اکابرین کے موقف سے بغاوت اور نوعیتِ مسئلہ سے بدترین جہالت کا ثبوت دیا ہے کاش کہ ان کے یہ دعویٰ کی جگہ دیکھنے کی جگہ لیا جائے تو (خالفوا بغیر علم فضلوا و اضلوا) کا مصداق نہ بنتے۔ اب ہم آپ کے ساتھ مہاجر مہسوف کے یہ دعویٰ کی چھ مباحث لکھتے ہیں تاکہ مسئلہ کی حقیقت سامنے آجائے۔

پانچویں مہاجر مہسوف کے اپنے بزرگ حضرت مولانا سید نور الحسن صاحب بخاری اپنی کتاب "حیات الاموات" میں فرماتے ہیں:

(عبارت نمبر ۱)۔ کیا یہ مسئلہ عقائد ضروریہ میں سے ہے؟ میں مسئلہ پاکستان کے اہل حق باوجود درست گمراہیاں ہیں (آپس میں لڑتے ہیں) اور مسئلہ حق کو ناقابلِ حلالی نقصان پہنچا ہے سوال یہ ہے کہ اس مسئلہ کی نوعیت وحیثیت کیا ہے؟ کیا یہ ضروری اور بنیادی دینی عقائد میں سے ہے؟ یا غیر ضروری عقائد میں سے؟

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رقم طراز ہیں:

موقعہ تو یہی ہے مگر اس عقیدہ کو عقائد ضروریہ میں سے نہیں سمجھتا، نہ تعلیم دینی باتوں کی کڑتا ہوں، نہ منکروں سے دست و گریباں ہوتا ہوں، آپ اس امر کو ملحوظ رکھیں تو بہتر ہے۔

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں:

حیاتِ دنیوی، ظاہری کاتو دنیا میں کوئی بھی قائل نہیں جو بھی قائل ہیں حیاتِ برزخی کے قائل ہیں اب اس کی تحقیقات میں عوام کو الجھانا میری سمجھ میں نہیں آتا اس وقت جب کہ لوگ کھلے گھر میں جتا ہوں ہے ہیں اس وقت میں پڑنے کی کیا ضرورت ہے؟ حضرات دیوبند بلا ضرورت اس قسم کے زائد مباحث میں الجھنے اور عوام کو الجھانے سے بھگت رہتے ہیں اور اسی کو میں اسلم سمجھتا ہوں..... واللہ اعلم (حیات الاموات ص: ۷)

{عبارت نمبر ۲}۔ اب ہم ایک ایسی شخصیت کی عبارت پیش کرتے

جس کا صاحب "المہدی علیہ السلام" کے ہر اور دستِ تمکین بھی ہیں ہر عربیہ عالم بھی اور ان کے شاگردوں میں بڑے بڑے اکابر دیوبند شامل ہیں مثلاً مفتی رحیل احمد قادری، مفتی عاشق الہی بلوچ، مفتی محمد اسحاق صاحب، مولانا محمد امجد علی،

- (۱) از نور الحسن صاحب اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۲) اس مسئلہ کی تعلیم و تفسیر کرنی چاہیے۔
- (۳) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۴) سکران سے دست و گریبان نہیں ہونا چاہیے۔
- (۵) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۶) حیات و حشر کا برقی کا تو دنیا میں کوئی بھی قائل نہیں ہے (مسلک)
- (۷) حضرت مفتی محمد شفیع صاحب حیات الاموات
- (۸) حیات برزخی کا کوئی بھی منکر نہیں۔ (سوائے محقق لمن ایند کہن کے)
- (۹) از حضرت مفتی محمد شفیع صاحب حیات الاموات
- (۱۰) اس مسئلہ کی تحقیق و تہمت کی کوئی ضرورت نہیں۔
- (۱۱) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۲) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۳) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۴) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۵) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۶) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۷) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۸) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۱۹) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات
- (۲۰) اسطریحہ تا قوتی حیات الاموات

- (۱) روح مبارک کے بعد اظہار کے ساتھ تعلق اور صلوة و سلام کے ساتھ
- (۲) عند القبر پر ایمان لانا بالکل ضروری نہیں ہے۔
- (۳) از فقہ الامت اور فقہان دارالافتاء، انجم آباد گرامی
- (۴) محقق لمن صاحب!! ایک دفعہ دراپار اور ترم کے ساتھ چاہیں!!
- (۵) تہار سے کیا کہ سب ہمارے کھولے
- (۶) خطا اس میں بعد کے کی سرکار کیا تھی
- (۷) حضرت شیخ الحدیث مولانا عبد الرحمن صاحب کلپوری
- (۸) قاعدہ:
- (۹) عبارت انتہائی قابل توجہ ہے کیونکہ حضرت موصوف صاحب المہند حضرت
- (۱۰) سہارنپوری کے تلمیذ رشید ہیں اور اس سے بڑے علماء کے استاذ اور شیخ ہیں اور صاف فرما
- (۱۱) ہے کہ حیات و نیاوی بالعمی السہار (روح بدن عصری میں داخل ہو یا نہ ہو)
- (۱۲) تعلق صرف بدن عصری کے ساتھ ہوتا ہے حیات برزخی ہزار درجہ بہتر ہے اور حیات
- (۱۳) برزخی کا عقیدہ ہی حق ہے اس سے ایک تو المہند کی عبارت کا مفہوم سمجھ آسان ہو
- (۱۴) گیا ہے اور دوسرا "اکابر اکابر" کا ورد کر کے قرآن و سنت سے بھاگنے والوں کے
- (۱۵) بڑے بڑے صاحب ہو گئے ہیں اب ہم مناظر موصوف ایند کہن کو دانش خاں میں
- (۱۶) لکارتے ہیں کہ اگر آپ حضرات اجماع اکابر میں سے ہیں تو حضرت شیخ الحدیث
- (۱۷) مولانا عبد الرحمن صاحب کی عبارت مذکورہ یا دارالافتاء کے فتویٰ پر غلطانہ و تحفظ
- (۱۸) لہذا میں اسے سمجھ دار لوگ سمجھ جائیں گے کہ آپ کی حضرات اکابر سے عقیدت
- (۱۹) نہیں معاشی مقام پرستی کی حد تک ہے حقیقت میں آپ حضرات حقیقت اکابر سے
- (۲۰) باقی ہیں آپ حضرات کے رضا خانیوں کی طرح شخص کے کھٹے ٹھکے صرف
- (۲۱) کا دانش چکانے اور حوام کی آنکھوں میں دھول ڈالنے اور دم کرنے کی خاطر ہیں۔
- (۲۲) حضرات گرامی!! ہم نے اجتہادی اختصار کے ساتھ صاحب تخریر
- (۲۳) ان کے مسلم اکابرین کے فرمودات ذکر کر دیے ہیں کہ ان کا عقیدہ بھی بیان کر دیا
- (۲۴) ہے اب آپ مناظر موصوف محقق لمن پارٹی کی جسارت اور ذہنیہ کا اندازہ لے لیں

کہ یہ لوگ حضرات اکابر کے کتنے بڑے باقی اور بھل مرکب ہیں کہ اکابر کا یہی رتبہ رکھنے کے باوجود حضرات اکابر کی کئی بات قبول کرنے کے لیے تیار نہیں اور نہ ہی اکابرین حضرات کی کسی تحقیق پر ان لوگوں کو کوئی اعتماد آتا ہے محض دھوکہ دی کیلئے اکابرین علماء و اہل علم سے اپنی بھولی نسبت قائم کیے ہوئے ہیں آپ حضرات نے اکابرین حضرات کی تحقیق ملاحظہ فرمائی اب مناظر موصوف اور اس کی روحانی اور تحقیق لمن کی تحقیق ملاحظہ فرمائیں۔

{ تحقیق لمن صاحب کی نرالی تحقیق اور وجہ تسمیہ }

ہمارے پڑھے لکھے قارئین پریشان ہوں گے کہ مولوی نور محمد آصفیہ صاحب نے کتنا بڑا بھولہ بھائی کا صحیح ترکیبی ترجمہ بھی نہیں آتا اور تقریروں میں اکثر غلطیوں سے رسائل اور خطبات اور کلامی پر ہی وقت گزارتے ہیں تو ایسے آدمی کو لفظ "تحقیق" سے لقب دینا لفظ تحقیق کی توہین ہے تو معذرت کے ساتھ عرض ہے کہ ہمارے یہاں یہ ہے جیسے نابینا شخص کو حافظ صاحب کہا جاتا ہے کیونکہ حضرت ولی کے اندھے تھے یہ اصول و فروع میں خود مجتہد ہیں آپ نے صاحب تقریر دہلی کے بزرگوں سے خود انھیں شہ صاحب بخاری کی کتاب "حیات الاموات" کی تحقیق ملاحظہ فرمائی اب ذرا تحقیق لمن کی راہی یعنی تحقیق لمن ملاحظہ فرمائیں۔

{ النی حنین }

کہتے ہیں: من مسئلہ کما معمول نہ سمجھیں یہ حق ہے کہ عامتہ کے لئے عام ہے اس لئے کہ عامتہ کے لئے اس حق کی تبلیغ و نشر و اشاعت لازمی ہے مگر یہ حیات کے غرض سے آگاہ کرنا عام ہے کہ عباد الہی ہے۔
(تقریر: لیاہیر من ذات)

{ الفی الماعواستھی النساء }

حضرات گرامی!! اکابرین کا نظریہ پڑھنے کے بعد تحقیق لمن لکھیں

کی تحقیق لمن آپ نے لکھی ہے کہ تحقیق لمن کی اصل میں آپ نے تحقیق لمن کہا ہے۔

{ تحقیق لمن ایند کمپنی سے ایک سوال }

تحقیق لمن صاحب!! آپ کے نزدیک مسئلہ حیات کی (آپ کی اپنی اختراع کردہ) تفصیل پر ایمان آنا ضروریات دین میں سے ہے اور بقول آپ کے "قبر کی راہی" نامی کتاب میں ۵۲ آیات قرآنیہ اور ۱۰۳ احادیث نبویہ متواترہ آپ کے مخرج مبتدع عقیدے پر موجود ہیں۔

(مقدمہ تقریر دہلی پر ص: ۶۹ از تحقیق لمن)

جبکہ آپ کے تمام اکابرین کا نظریہ یہ ہے کہ مسئلہ مذکورہ بالکل غیر ضروری اور فری ہے تو اب وہی صورتیں ہیں یا تو آپ کو آپ جیسے تمام غالیوں سمیت دھوکہ باز اور مغتری کہا جائے یا پھر اکابرین کو کتاب و سنت سے ناواقف اور قرآن و احادیث سے منحرف کہیں ہمارے نزدیک تو اول صورت مستحکم ہے آپ کون سی صورت پسند فرمائیں گے؟

{ پسینہ }

ہم آپ کو ۵ آیات معاف کرتے ہیں صرف ایک آیت قطعی الدلالت اپنے حقیقہ و حرمہ پر پیش فرمائیں اور اگر آیت مثل سکے تو اپنے کذب کا اقرار کرتے ہوئے صرف ایک حدیث متواتر قطعی الدلالت پیش فرمائیں جس میں آپ کا یہ حقیقہ موجود ہو کہ آپ کا ایمان ثابت ہو جائے ہم آپ کو ۵ آیات الدراکہ ۱۰۳ احادیث متواترہ معاف کرتے ہیں اور صرف ایک ہی کا مطالبہ کرتے ہیں کہ یہ اور ان آپ کو پکار پکار کر اور لاکار لاکار کر آپ سے جواب طلب کر رہے ہیں کیا ہے آپ میں یا آپکی جماعت میں ہے کوئی دم قدم کہ اس چیلنج کا جواب دے سکیں

(ان لم تفعلوا اولن تفعلوا افانفوا انصار)

مناظر موصوف کا اہل السنۃ والجماعت کا عقیدہ کے عقائد سے بروغ ہے فروغ

فرماتے ہیں میرے پیارے اہل سنت کا اس مسئلہ میں عقیدہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح رہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور کون سی قبریں؟ وہی قبریں جن کے اندر وہ اپنے جسم سے قبریں کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں یہ بات کہ زندہ کیسے ہیں؟ بات کو ان میں رکھو کہ زندہ کی جسم کے اندر آتی ہے روح کے تعلق سے جس سے جسم سے تعلق کی دو صورتیں ہیں۔

- (۱) روح کے جسم کے ساتھ تعلق کی ایک صورت یہ ہے کہ روح جسم کے اندر اور پورے جسم کے ساتھ اس کا تعلق ہو، پورے جسم میں اس کی تاثیر ہو، جیسے یہاں بیٹھے ہوئے ہیں، تو روح جسم کے اندر ہے اور پورے جسم میں اس کی تاثیر ہے۔
- (۲) روح و جسم کے تعلق کی دوسری صورت یہ ہے کہ روح جسم سے الگ ہے مستقر ہے جو جگہ صحت کے بعد جو روح کا تعلق ہے روح اس میں ہے، اس کا تعلق ہے روح کے ساتھ روح کا اس دنیا والے جسم کے ساتھ ایک تعلق ہے جس سے روح کے جسم کے تعلق سے تعلق ہے نام ہے۔

(تقریر دلیپدیر) ص ۸۰

الجواب: مناظر موصوف اسے جبری اور لبریری کہتے تو کام میں تحریر کے لئے سے ہوتے ہیں، اس میں عقائد صحابہ، ائمہ، اہل سنت و اہل کلمہ نوا آتا ہے، مناظر موصوف نے دعویٰ فرمایا ہے کہ اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ کہ زندہ ہیں اور باقی انبیاء و ائمہ دنیا والے جسموں یعنی اجساد و عنصریہ کے ساتھ اپنی اپنی قبروں میں جسم و فن کے لئے تھے یعنی انہیں زندہ نہیں، اور یہ بات کہ تعلق جس جسمانی ہے۔ جیسا کہ ص ۱۱۰ پر وضاحت کی ہے، لہذا اس کی تفصیل

- کرتے ہوئے وہ صورتیں بیان کی ہیں۔
- (۱) ارواح مبارکہ اجساد و عنصریہ میں اس طرح داخل ہیں، جیسے ہم یہاں بیٹھے ہوئے ہیں، یعنی جس طرح دنیا میں ارواح مبارکہ اجساد و عنصریہ میں داخل تھیں۔
- (۲) ارواح مبارکہ اپنے اپنے مستقر میں ہیں اور ان کا اجساد و عنصریہ کے ساتھ ایسا تعلق ہے جس کی وجہ سے جسم عنصری میں حیات نہ ہو یہ حلقہ بند پیدا ہو جاتی ہے۔ (تقریر دلیپدیر)

حضرات گرامی! مناظر موصوف کا عقیدہ وہی ہے جس میں رہیں اور یہ بات یاد رکھیں کہ مناظر موصوف نے پوری تقریر میں اسی دعویٰ کو ثابت کرنے کی تمام کوشش کی ہے کہ ہمارا انکار اسی دعویٰ کے متعلق ہے (نفس حیات برزخیہ کا ہماری جماعت میں سے کوئی بھی منکر نہیں ہے، ازراقم) اب ہم سب سے پہلے اہل السنۃ والجماعت کی تعریف ذکر کرتے ہیں، اور اس کے بعد چند گزارشات عرض خدمت کریں گے۔

{ اہل السنۃ والجماعت کی تعریف }

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد رفیع از خان مغلہ صاحب فرماتے ہیں: سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ (المتوفی ۵۶۲ھ) اہل السنۃ والجماعت کی تعریف یوں بیان کرتے ہیں (جس کا ترجمہ یہ ہے) مومن پر لازم ہے کہ وہ اہل السنۃ والجماعت کی پیروی کرے، سنت وہ چیز ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (تخلی و تعلیم) مسنون قرار دی، اور جماعت وہ (احکام ہیں جن پر) کہ حضرات صحابہ کرامؓ نے حضرت خلفاء اربعہؓ کی خلافت میں اتفاق کیا، اور یہی اہل السنۃ والجماعت کا وہ گروہ اور جماعت ہے، جو ہر قسم کی بدعت سے پاک و صاف ہے، چنانچہ علامہ سید سند علی بن محمد الجرجانی اٹمی (المتوفی ۸۱۲ھ) لکھتے ہیں (ترجمہ) یعنی اہل السنۃ والجماعت کا گروہ ایسا ہے، جس کا مذہب بدعت سے پاک ہے۔ اہل السنۃ والجماعت

خلفہ و راشدین کی سنت جماعت ہے اور امت کے لئے اس کی پیروی لازم اور اس کے
بہ خلافت میں منہ جہنم پر سفر ہے صحابہ کرام کا اجماع ہوا وہ بقول شیخ صاحب
برامہ کا مجموعہ ہے اور شیخ ابی نعیم کے اہل سنت والجماعت کا منہم جو کہ
اسی بات۔ (مجموعہ سنت ص ۳۴، ۳۵) حضرت مولانا سر فرید الدین اعظمی

پیش

محمد طر موصوف صاحب کے تمام حواریوں کو جانتے ہیں کہ
کرتے ہیں کہ ان کے خیر مراد نہیں ہو چکے اور ان میں ذرا بھر کی صورت میں
ہو تو ایسی مذمتی قیامت کا ثبوت دیتے ہوئے اہل سنت والجماعت کی مذمت کی طرف
کے مطالبات سے مشورے اور تکریمات کرام میں سے کسی ایک حوالی کا حوالہ دینا
جو ان کے چہرے پر نہ ہو تو ان کے ذہن میں اور نہ کلام و آخر انہیں سمجھنے کے لئے
امت میں جو کہ اپنے اثر سے غلو و تمسک (نہانی و حق گوئی ہے کہ حق گوئی میں
تواضع نہ ہو بلکہ یہ ان کی کرتوت ہے۔)

یہ تمام باتیں یہ نادانوں کے لئے کہہ رہا ہوں

کہ ان کی بھی ہدایت ہے، سلامتی بھی عیاری

حق میں صاحب

آپ کے منہ صاحب نے نیا ت کے دو سختی اور دھڑکے کے بیان فرماتے ہیں
کہ آپ کے منہ کی حق بات کی تائید فرمائی اور مٹاوات امام صاحب میں یہ بات
کے منہ میں نہ کر کے ہیں یہ آپ کے منہ کا حق ہے یا کوئی ایسی ہی نہیں ہے
و داخل ہونے اور پانی کی

آپ کے منہ نے یہ بات کی دو صورتیں بیان فرمائی ہیں، آپ کا بیان
کی صورت ہے اور کس صورت پر ایمان لانا آپ کی جماعت کے نزدیک ہونا
ہو یا مانا ہے۔

{صاحب تقریر دلپندیر کی عجیب جہالت}

صاحب تقریر ص ۸ پر فرماتے ہیں:

یہ الگ بات ہے کہ اہل سنت والجماعت میں بعض اس چیز کے قائل ہیں کہ
روح مبارک جسم کے اندر ہے اور بعض اس چیز کے قائل ہیں کہ روح انسانیت میں ہے اور
اس کا جسم الطیر کے ساتھ تعلق ہے اور اس تعلق کی وجہ سے جسم زکوہ ہے جس شخص کی
ایکیت میں تمیز اس اختلاف ہے کہ روح جسم کے اندر ہے یا جسم کے باہر۔ (ص ۸)

الجواب: مثل مشہور ہے کہ سارے کے اندھے کو ہرانی دکھائی دیتا ہے
معلوم ہوتا ہے کہ منہ طر موصوف کی غراب علیہ سال سے تہاؤں کر چکی ہے، اس لئے وہ
ساتھ آہلوں سے اور سنت میں اور پار میں جو تو تھوڑا سا فرق سمجھتے ہیں۔

اب ہم یہ تھوڑا سا فرق حضرت مولانا سر فرید الدین اعظمی سے پوچھ لیتے
ہیں، انہیں تحقیق میں صاحب کا مقدمہ میں ایک مفت تھی مشورہ لکھا ہوا ہے کہ مولانا
مفسر صاحب کی کتابیں دیکھتی چاہئیں، تو ہم موصوف کی طرح ضدی نہیں ہیں کہ
صرف لاسلمہ کا شور مچاتے رہیں، کہتے ہیں انہی بات دیوار پر بھی لکھی ہو تو قبول کر
لے میں کوئی حرج نہیں۔

حضرت مولانا سر فرید الدین اعظمی فرماتے ہیں:

قرآن کریم صحیح احادیث اور اجماع سے یہ بات ثابت ہے کہ آسمانوں میں
فرشتے اور ارواح حضرات انبیاء اور حضرت عیسیٰ جسد غصہ کے ساتھ ایک تمام دیگر
سمانوں کی رو میں آسمانوں پر موجود ہیں۔ (حسن الکلام ص ۳۰)

کہل بہا بنی نقیص صاحب! کچھ گزارد ہو گیا ہے یا کچھ اور بھی چاہیے؟ چلو
و ایک (۱) تھا اور اس کا ذکر فرمائی تاکہ ہاضمہ درست ہو جائے۔

آپ کے دوسرے بزرگ حضرت مولانا سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری اپنی

کتاب حیات الاموات میں فرماتے ہیں

پہلے قرآن وحدیث اور احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہو چکی کہ مسلمانوں کے بعد جن کے انور روح قیامت کے دن لوٹائی جائے گی، ان سے پہلے ان کی اہانت (اموات سے ملے) نیز فرماتے ہیں صحیح احادیث صحیحہ میں صحیحہ ثبوت اس ہستی کی حیات کی استدعا کرتے ہیں کہ روح جسو ضعیف ہوا اس کی حیات کے بعد یہ مٹو رکھیں گی جی، کیونکہ اللہ رب العزت فیصلہ فرما دے گا کہ موت کے بعد وہ جاندار کونسی قوم میں سے ہوگا۔

(حیات الاموات صفحہ ۱۰۰)

حضرت گرامی اہم نے اختصاراً تین عبارتیں فرقی چھانک کے دی ہیں کہ ان سے پتہ چلتا ہے کہ اس موضوع پر کئی مہاتمیں بحث کی ہو چکی ہے۔

{عبارت مذکورہ کا خلاصہ}

حضرت مولانا محمد رفیع خان مدظلہ اور حضرت مولانا سید نور الحسن شہید صاحب نے عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ موت کے بعد نبی اکرم کو، دیگر مومنین کی روحیں سہارا دی جائیں گی جن میں (جنت میں) ہیں اور یہ علیہ وقرآن جنت اور امت سے ثابت ہے جبکہ من مضمون کا دہلی ہے کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ارواح ابدالان ضعیفہ میں داخل ہیں وہ بھی اہل سنت والجماعت سے ہیں۔ اختلاف (داخل روح کا یا تعلق روح کا) توڑا اس سے تو اب وہی صواب تھا کہ قرآن وحدیث اور احادیث امت کا لگا دیا جائے اور من مضمون کو سچا مانا جائے (معدوم مانا) یا کلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے لکھا گیا اور تعلق من مضمون کو کلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور قرآن پاک احادیث صحیحہ اور احادیث امت کو حق تسلیم کیا جائے کہ اس کے ایک قرآن وسنت والجماعت امت چھین حق ہے۔ اور من مضمون کی انہی باتوں کو کہ ہے صاحب مضمون تعلق من مضمون کا لکھنے کا لکھنے کی صورت کی طرف سے۔

اللہ تعالیٰ ہر ایک صاحب پر فائز فرمائے۔ (امین)

مولانا رفیع خان صاحب اور سید نور الحسن شہید صاحب کے فرمودات سے ظاہر ہے کہ قرآن وحدیث صحیحہ اور احادیث امت سے یہ ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ارواح آسمانوں میں (جنت میں) ہوئی ہیں ابدالان ضعیفہ میں نہیں رہیں گی، اب جو شخص ارواح مبارکہ کو جنت کے بجائے ابدالان ضعیفہ میں جانے کا دعویٰ کرتا ہے، تو یقیناً وہ قرآن وسنت والجماعت امت کا منکر ہے، تحقیق من صاحب ایمان سے بتلا میں کہ کیا ہر قرآن وسنت والجماعت کا منکر ہو؟ اب آپ کے نزدیک ایسا اہل سنت والجماعت میں سے ہی ہوگا۔ ۱۰۰ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کے نزدیک اہل اہل سنت وہ ہوتا ہیں جس میں تین شرطیں پائی جائیں۔

۱۔ قرآن کا منکر ہو ۲۔ احادیث صحیحہ کا منکر ہو ۳۔ اجماع امت کا منکر ہو۔ اور پھر دہلی اگر واقعی آپ کی ان خصوصیات شرعیہ کے ساتھ موصوف کوئی اہل سنت والجماعت ہے جس کے آپ خدام اہل سنت ہیں اور بار بار جس کے اجماع کا نام لیتے ہیں تو اسکی جماعت آپ لوگوں کو ہی مبارک ہو ہم ایسی اہل سنت سے ہے ایسی قرآن وسنت اور احادیث امت کے لیے یہی کافی ہے۔

۔ اکی خیر ہو کر غلاماں آیا۔ سب ایمان وہ میں باقی کہ وقت امتحان آیا

{صاحب تقریر ولید پر کی ولایتی دلیل}

فرماتے ہیں کہ اکثریت پر وگرام کے ذریعے دنیا کے فاسد ست گئے ہیں ایک آئی پاکستان میں بیٹھا ہوا اور اکثریت کے ذریعے دنیا کی جس اکثریت کی کا حکم کرنا چاہیے کہ کتنا ہے اور جس کتاب کا جو صلہ چاہیے حاصل بھی کر سکتے ہیں۔ اگر ہم کسی ترقی کی وجہ سے اسے فاضلوں کے باوجود یہ سزا کی مرتب ہو سکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی نعمت اس سے بہت وسیع ہے اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کے ساتھ روح ہر ہم کی اور ان کے اوپر روح کا ہم کے ساتھ تعلق پیدا کرے۔ اور اس تعلق کی وجہ

تہ کہیں بات نہ ہو جانتا ہو یا نہ ہو کہ تو کہیں نہ ہو کہیں (۱۸۹)

الجواب: شہناش صاحبہ صاحبہ کبھی صدمہ نہیں ہوا فرمایا ہے۔ واقعی منظر آپ جیسے ہی ہوئے چائیں، مولانا شرم کی بات ہے کہ آپ اس لیے اونی کے اٹھاتے کیلئے قرآن و سنت پر اعتماد نہیں آیا اور انٹرنیٹ وغیرہ میں سے یہ سب کچھ معلوم کر لیا ہے آپ سے پہلے آپ کے بڑے بھائی بریلوی "حضرت" کی قسم ہے کہ اب ہنگامہ دہی میں کر چکے ہیں، اور آپ کے اکابر ان کو جواب دے رہے ہیں۔ اس سے سب سے پہلے ہم آپ کی پٹائی، آپ کے گھر ہی سے کر رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت مولانا محمد رفیع خان حضور صاحب نے رضا خانیوں کو جواب دیا ہے کہ بڑے بڑے شوق فرمایا ہے، امید ہے کہ اس سے آپ کا ناشتہ ہو جائے گا۔

حضرت حضور صاحب فرماتے ہیں:

ابن کمال کے بعض علم سے ناواقف اور عقل کے کمرے میں بیٹھ کر کہتے ہیں کہ ہم یہاں بیٹھے علم سے ناواقف ہیں اور نیک و نیک و نیک و نیک کی خبریں، بیانیہ کے ذریعے سن سکتے ہیں، تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو وہ علم پر دست کیوں نہیں سن سکتے۔

جواب: ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ نص کے ہوتے ہوئے (۱۸۹) حق کی موجودگی میں، (وہ ناقل) قیاس کرتا ہے دینوں کا کام ہے۔ (آنکھوں کی غلطی سے ۱۸۹)

کیوں ہی! تحقیق لیکن صاحب کوئی چیز پہلے بھی پڑی یا کہ نہیں، حضرت صاحب نے کیسا الہامی جواب فرمایا، سبحان اللہ! "علم سے ناواقف" جس کے لئے مولوی "ابن کمال" پیش کرتا ہے دینوں کا کام ہے، یہ تو بے شک ہے۔

بہت بڑا کام ہے، اعلیٰ درجے کے علم پر مبنی ہے، اعلیٰ درجے کے علم پر مبنی ہے۔

حق من صاحب! ایک دفعہ آپ اپنی اپنی آواز سے مجھ کو صحت کے ساتھ شہرہ کو، چڑھیں، حضرت کی بات اللہ تعالیٰ کی تہذیب کی نشانی ہے۔ بات تو اس قانون کی ہے جو قرآن و سنت کی صحت میں موجود ہے، اگر نہ ہے تو قانون قرآن و سنت سے کوئی دلیل پیش فرمائیں، جس میں اعادہ ہوتا ہے الجسد العصری یا تعلق روح پر کوئی دلیل پیش کریں، صرف اسکا فی بخشوں سے قیاس، بات کرنا کہیں آپ حضرات کو مہنگا بنانا پڑے قلوب و تفکرو۔

خود کریں مت کھائے چلے سنبھل کر دیکھ کر چال سب پتے ہیں لیکن بندہ پتہ در پتہ کہ۔

{صاحب تقریر دلہندہ کا بے خبری سے اعتراف حق}

صاحب تقریر دلہندہ نے بے خبری سے تین باتوں کا اعتراف کر لیا ہے، نا معلوم ہوش و حواس، دست ہونے کے بعد بھی اس پر قائم رہتے ہیں یا نہیں۔

نہر۱۔ موت کی توجہ فرماتے ہیں: "اُن کا تعلق جسم سے منقطع ہونے کا نام موت ہے" (تقریر دلہندہ ص ۸)

نہر ۲۔ اہل حق کا عقیدہ حفظ جسدہ عنصری: اہل حق کے بارہ میں مناظر موصوف اپنی بدتہذیبی کا مظاہرہ کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ (اشاعت التوحید)

دالے کہتے ہیں کہ) ہمارا عقیدہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم (مبارک) آج بھی محفوظ و معطر ہے، حتیٰ کہ جسم مبارک کو قبر میں رکھتے وقت اگر اس پر پانی کا کوئی قطرہ تھا تو آج بھی وہ قطرہ اسی طرح موجود ہے، پھول تو کھٹا کھٹا ہے، پھل ہے کہ لہذا پاک

موجود چیز کے جسم مبارک میں کوئی فرق آجائے۔ (بلفظ تقریر دلہندہ ص ۹)

الفضل ما شهدت به الاعداء

نہر ۳۔ {نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت موت}

مناظر موصوف فرماتے ہیں کہ اس عالم دنیا میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر موت آتی

فرماتے ہیں کہ موت وہی ہے۔

(مذہب تقیم القرآن، ص ۱۵۵)

مطلی صاحب کا مکتوبہ کی علامت یا شعور آدمی کے سامنے رہیں تو مراد
کہ ہوتا ہے کہ مطلق صاحب نے حیات کی دو قسمیں بیان کی ہیں۔

۱۔ حیات مادی ۲۔ حیات دنیوی

۱۔ حیات مادی: حیات مادی کو دنیا قرار دیا اور حیات دنیوی کو مروجہ معنی سے
صاف ظاہر ہے کہ حیات دنیوی وہ ہے اور حیات مادی وہ ہے جسکی مطلق حیات
صاحب کو حیات مادی اور حیات دنیوی دونوں ایک ہی نظر آتی ہیں۔ اور یہاں تک کہ
کوئی فرق نہ دیکھتا ہے۔ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کی صریح عبارت ملاحظہ فرمائیے
تھی ہے کہ مادی حیات دنیوی کا ختم ہو جاتا ہے اور حیات دنیوی حیات مادی کا
شروع ہوتا ہے۔ (فیض الباری)

اسی طرح صاحب المہدی علیہ السلام کے مکتوبہ ارشد اور مروجہ خاص حضرت علامہ
محمد امین صاحب مکتوبہ کا بیان افروز بیان کر رہے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حیات
مادی ہے۔

۲۔ حیات دنیوی: حیات دنیوی کو میں نہیں آتی، اب تک تو میں مادی حیات سے مراد
حیات سے مراد ہے اعلیٰ درجہ ہے اس کو بھیج اور حق سمجھیں۔

(نیک مردان حق ج: ۱ ص: ۷۷)

حضرت علامہ علی صاحب کی عبارت مذکورہ صریح ہے اس بارہ میں کہ حیات
مادی حیات مادی کے معنی ہے اور حیات دنیوی حیات دنیوی سے مراد ہے اور
ہے جو حیات کے بعد دنیا کریم علیہ السلام کا مطلق ہے۔

اسی طرح دیگر اکابرین کی مکتوبات گندہ بھی ہیں اور کچھ آئندہ بھی رہے گی
اس کی صراحت کے ساتھ یہ ہوتا ہے کہ حیات مادی وہ ہے اور حیات دنیوی
ہے اور حیات دنیوی حیات دنیوی کا انکار کیا ہے اور حیات مادی حیات مادی کا انکار کیا ہے

ہے، مگر موصوف اور مطلق میں صاحب تو قرآن وحدیث کی بحث سے واقف نہیں
ہیں، اس لیے ان کے لیے بزرگوں کی مہارتیں (کرکری) لینی چاہئیں۔
میرا ان کا بیان ہے۔

دونوں بزرگوں (مناظر موصوف اور مطلق میں) سے مراد ان کا گوشہ ہے کہ ان
عبارات پر غور فرمایا گیا، بار بار پڑھیں اور ایک دوسرے کو سمجھ کر لیں، کیونکہ
بزرگوں سے سنا ہے کہ: الشکر (بلفہ الحصار)

البتہ طلباء کے علاوہ کے لیے قرآن وحدیث سے حیات دنیوی اور حیات
مادی کے فرق کا بیان کرنا چاہیے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

{يُقْبِلُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ} (سورۃ ابراہیم آیت ۴)

ترجمہ: مضبوط کرتا ہے اللہ ایمان والوں کو مضبوط بات سے، دنیا کی زندگی میں
اور آخرت میں۔

اس آیت میں اسی الاخرات سے مراد زندگی مادی ہے، یعنی دنیا کی زندگی میں
اسی مومنوں کو اکٹھا کرے پر حیات قدیم رکھتا ہے، اور ہر وقت ہر حال میں جواب کے
اس آیت کریمہ میں آخرت یعنی زندگی مادی کو روحانی زندگی کے ساتھ
کر لیا گیا ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ زندگی مادی اور دنیا کی زندگی
ہے۔

اسی طرح ام المومنین طیبہ طاہرہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی کریم مکتوبہ کے
میں الفاظ کا ذکر کرتے ہوئے بیان فرماتی ہیں:

(جميع الناس ديني ودينهم من الدين الاول يوم

من الاخر)

(علامہ شریف ج: ۲ ص: ۷۷)

مطلب یہ ہے کہ اہل حق نے جو اصحاب دینی اور آپ سیدنا محمدؐ کو سب
مہذب اکٹھا کر دیا (جن دن آپ سیدنا محمدؐ نے وفات پائی) آپ سیدنا محمدؐ کی دینی و دنیاوی
حیات اور زندگی کے پہلے دن، حضرت ام المومنینؓ کے ارشاد سے یہ فقیر
انگلہ، آگے کہ جس دن آپ سیدنا محمدؐ کی وفات ہوئی، وہ دن آپ سیدنا محمدؐ کی دنیاوی زندگی
اور اہل حق اور اخروی زندگی کا پہلا دن تھا، یعنی موت سے دنیوی زندگی ختم
ہوئی اور دینی زندگی شروع ہوئی۔

اس طرح ایک حدیث میں فرمائی ہیں:

(کتب صحیح ابی داؤد میں ہے) حتی یخلو بین الدنيا والاخرت
یعنی میں سنہ کرتی تھی (نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے) کہ کسی بھی نبی یا اب جنت
موت دار نہیں ہوتی، جب تک اس کو دنیا و آخرت کے درمیان اختیار حاصل ہے۔
حیات دنیوی چاہتا ہے یا حیات اخروی کو پسند کرتا ہے، اور ہر نبی کی طرح آپ سیدنا محمدؐ
سے بھی حیات دنیوی کے مقابلہ میں حیات اخروی کو پسند فرمایا، لیکن حقیقی حیات
ایک نئی زندگی ہے، کہ ہم تو حیات دنیوی ہی مانیں گے۔

حیات دنیوی یا دنیاوی حیات کے صحیح معنی میں صاحب ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ
نبی و رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت سے دنیا و آخرت کا فرق ان کی تہذیب سے ہے۔
یہاں ہم نے چند احادیث ذکر کی ہیں جو کہ عقل کے لیے کافی ہیں۔
کے صورت گاہوں سے انہیں حق کا دینی حکم اور ہے۔

نوٹ

اللہ کی پہلی حقیت جس نے خدا کو کہا ہے وہاں خدا کا فرمان ہے۔
محسن کیلئے سے کچھ دیکھیں تو
نکھر ہی محسن ہیں اگر سنا جائے گا وہاں

{صاحب تقریر ولیدؒ کی فضول بھرتی اور وقت گزاری}
صاحب تقریر ولیدؒ نے ستمبر ۱۳ سے لیکر ۱۶ تک اصل اختلاف کیا ہے
سے عنوان سے تکرار لایا یعنی اور سابقہ کارروائی کو دہرایا ہے، کوئی نیا صدمہ ہی نہ بیان
نہیں فرمایا، اور سامعین کو حین دلانے کی کوشش کی ہے کہ میں اپنے دینی پر قرآن
سنت سے لاکھ کوشش کروں گا، بہر حال ۱۶ تا ۱۳ صفحہ تک کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے:
کچھ کذاب، کچھ کذاب، کچھ کذاب حق نما ہے
یہ ہے اصناف ان کی، یہ دفتر ان کا ہے

{اصل اختلاف}

مناظر موصوف نے اصل اختلاف کے عنوان سے الفاظ کی شعبہ بازی سے کئی
وقت دکھائے ہیں، ہم نے مقدمہ کی اہم باتوں میں اصل اختلاف کا ذکر کر دیا ہے،
اس میں کیا اور بات کے لیے ابھی ابھی بیان کیے دیتے ہیں۔

{مناظر موصوف کی جماعت کا اصل عقیدہ}

مناظر موصوف کی جماعت ابھی تک اپنا ایک عقیدہ متعین نہیں کر سکی، عام
تقریروں میں اس مسئلہ میں تقریباً بارہ عقیدے لکھے ہوئے ملتے ہیں، اور عام
تقریروں میں وہ عقیدے ظاہر کیے جاتے ہیں۔

{مناظر موصوف کی جماعت کا دعویٰ}

{عقیدہ نمبر ۱} تمام اموات نبی و شہید، مومن، کافر، منافق، اپنی قوم
کے ساتھ جہنم کے ساتھ جائیں، یعنی زندہ ہیں، کہ ان کی ارواح کا ساتھ ہے کہ ان کے
شہید میں ہو چکا ہے، جس کی وجہ سے ان کے جہنم کے ساتھ ہیں، اس لیے کہ
ان کے جہنم ہے۔

{عقیدہ نمبر ۲}

تمام اموات نبی و شہید، مومن، کافر، منافق، اپنی قوم

صاحب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرا صاحب دیکھ کر آپ سے پہلے کا صاحب
 میرا کہہ دیا (اگر آپ کو معلوم ہے کہ میں نے آپ کو کچھ کہہ دیا ہے تو
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔

اس طرح ایک اور حدیث میں فرماتی ہیں:

اكنس اجمع ان لا يموت نبی حشی یخلفو بدين الدنیا والاخرۃ
 محض شیء کرتی تھی (اسی پاک سونچو کہ) کہ کسی بھی نبی پر جس وقت
 موت ہو کر جس صورت میں جس وقت اس کو چلا آیت کے درمیان اختیار دیا جائے کہ
 وہ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔

حضرات گرامی! یہاں تک کہ شیخ الحدیث صاحب ہیں کہ جن کو نہ قرآن
 ہے اور نہ ہی حدیث اور نہ ہی وجہ سے دنیا اور آخرت کا فرق ان کی سمجھ سے باہر ہے۔
 یہاں پر ہم نے چند اشارات ذکر کر دیے ہیں جو کہ قاتل کے لیے کافی ہیں۔ ان اشارات
 کے تحت گواہوں سے دلائل قویٰ کا دعویٰ کیا ہے۔

نوٹ:

خدا کی پہلی خلق ہم نے خدا سے کر دی ہے وہاں کا حکم
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو سزا دے اور میری سزا نہ دے۔

{صاحب تقریر دلپزیر کی فصول بھرتی اور وقت گزاری}
 صاحب تقریر دلپزیر کے صلیب نمبر ۱۳ سے لیکر ۱۹ تک ۹ فصل اشکاف کیا ہے؟
 کے عنوان سے تکرار لائی گئی اور ساتھ ساتھ کارروائی کو اور دیا ہے، کوئی یا صدی تک بیان
 نہیں فرمایا اور سامعین کو یقین دلانے کی کوشش کی ہے کہ میں اپنے دعویٰ پر قرآن و
 سنت سے دلائل پیش کروں گا، مگر حال ۱۹۳۱ء تک کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے:
 یہ کہ کذب و افتراء ہے، یہ کہ کذب حق نما ہے
 یہ ہے بضاعت ان کی، یہ دفتر ان کا ہے

{اصل اشکاف}

مذاہر موصوف نے اصل اشکاف کے عنوان سے الفاظ کی شہید بازی سے کئی
 کوشش دکھائے ہیں، ہم نے مقدمہ کی اہم باتوں میں اصل اشکاف کا ذکر کر دیا ہے
 کہ کئی بار دہائی کے لیے اصلاً بیان کیے دیتے ہیں۔

{مناظر موصوف کی جماعت کا اصل عقیدہ}

مناظر موصوف کی جماعت ابھی تک اپنا ایک عقیدہ متعین نہیں کر سکی، عام
 کتابوں میں اس مسئلہ میں تقریباً بارہ عقیدے لکھے ہوئے ملتے ہیں، اور عام
 تقریروں میں وہ عقیدے ظاہر کیے جاتے ہیں۔

{مناظر موصوف کی جماعت کا دعویٰ}

{عقیدہ نمبر ۱} تمام اموات نبی، شہید، مومن، کافر، منافق، اپنی قوم
 کے ساتھ حصر کے ساتھ بائیں معنی زندہ ہیں، کہ ان کی ارواح کا احوال ان کے احوال
 حصر کے ساتھ ہو گا ہے جس کی وجہ سے اس حصر میں حیات دلیہ یہ ہے، حقیقہ
 یہ ہے کہ ان کی حیات دلیہ یہ ہے۔

{عقیدہ نمبر ۲} تمام اموات نبی، شہید، مومن، کافر وغیرہ اپنی قوم

اور میں نے اپنی اس کتاب کی مدد سے جو اس وقت تک لکھی گئی تھیں ان کا اجماع و تصریح سے اس شخص پر اس کا ہے کہ یہ وہ شخص ہے جس کی طرف سے یہ شخصیت پیدا ہوئی ہے جس کی وجہ سے یہ شخصیت اب اس شخصیت سے جدا ہو گئی ہے۔

{جماعت اشاعت التوحید والحدیث کی طرف سے جواب دہی}

بیک صاحب کو یہ ہے کہ کوئی میت اپنی زمینی قبر میں نہیں رہتی بلکہ وہ اپنے حقیقی گھر یعنی جنت میں رہتی ہے۔ اور اس کے بعد تصریح کے بعد اس کی تائید کی گئی ہے کہ یہ شخصیت اب اس شخصیت سے جدا ہو گئی ہے۔

پھر اس کے بعد تصریح کی گئی ہے کہ اس شخصیت کی تائید کی گئی ہے کہ یہ شخصیت اب اس شخصیت سے جدا ہو گئی ہے۔

{صاحب تقریر دلپذیر کا شرمناک جھوٹ}

مولم ۱۹ کے آخر سے لے کر مولم ۱۷ کے غیر تک مناظر موصوف کے بعد اس شخصیت کی تائید کی گئی ہے کہ یہ شخصیت اب اس شخصیت سے جدا ہو گئی ہے۔

حضرات گرامی! پہلے ہم بریلویوں کے مناظر انہم سے جواب دہی صاحب کے کلام سے سنے رہتے تھے کہ موصوف تحریف اور کتاب دہی میں عمل رکھتے ہیں لیکن صاحب تقریر دلپذیر کے جھوٹ پر حاکم معلوم ہوا ہے کہ موصوف کی زیارت سے شیر پنجاب اچھروی صاحب کی زیارت کا عمل بھی کیا ہے۔

ہوگا۔ مناظر ہتھی کیسٹوں میں محفوظ ہے اور وہ کتابیں استیاب ہیں، شامین حضرات میں کر مناظر موصوف کی ورہ کی کوئی کا امداد فرمائی ہے۔ مناظر ہتھی میں مناظر موصوف سے اظہار موقف بھی صحیح اور انہیں جو سکا تھا، اور ملا، اور بعد کی تمام کتبوں کا امداد کر کے بیان القرآن حضرت تھانوی کی تفسیر کو جو کہ سے لے کر کیا اور اپنی تفسیر کر کے اس کی تحریف کرتے رہے۔ جب استاذی الکرم مفسر قرآن حضرت مولانا اسلمی کو باجروں صاحب مدظلہ العالی نے مطالبہ فرمایا کہ (لَا تَقُولُوا الْبَیِّنَاتُ بَیِّنَاتٌ) اسلمی اللہ (آیتہ) کی تفسیر بھی کر کے سوچیں گے سے پیش کریں تو اقبیہت الیہی تھا کہ ساہوکاروں نے کر دیے۔

آئینہ نگار انا سات لے کے دے گئے

صاحب کو، اپنے حسن پاتا غرور تھا

باقی مناظر کے عنوان سے جو بیوقوفی الساتہ نکالا ہے، اور اس میں جن صدی کی کتاب پر تواتر ہے، ان سب کے جوابات اسی کتاب میں آپ پڑھ لیں گے، اور اس کتاب سے ہی انشاء اللہ مناظر موصوف کا چہرہ بے نقاب ہو کر سب کے سامنے کھل جائے گا۔

چارمین محرم ۱۴۰۱ اسی کتاب ہی سے امداد لکھیں گے کہ جو تک تقریر دلپذیر میں برے ہیں، مناظر سے میں بھی ایسے ہی قلعے فتح کیے ہوں گے، جس آؤں کو تیرا اور ان کے اذہ اور مردوں، زمین اور آسمان کا فرق نظر نہیں آتا، وہ محض قلمن لہجہ لکھنے کے ایک ترحم ہے، لیکن ہمارے طالب علموں کے سامنے، ہاں جو ہے۔

{مناظر موصوف کی تحریف قرآن}

صاحب تقریر دلپذیر نے تقریر دلپذیر کے صفحہ نمبر ۱۵ کے اخیر سے اہل سنت و جماعت کے دلائل کے عنوان سے مولوی سرفی بھائی ہے، اور فرمایا کہ اب ہمارے اہل سنت و جماعت کے دلائل ہیں، لیکن انہوں نے کہ بھائی دلائل بیان کرنے کے کبر و کمال کے ایک

استاذ موصوف کا دعویٰ

استاذ موصوف کا دعویٰ یہ ہے کہ عرب کے مصداق ابدال حضرت علیؓ
اور اہل بیتؓ کی ہر بات میں حیات و نبیؐ کی نقل پیدا ہو جاتی ہے۔ بالفاظ
وہی اطلاق ابدال حضرت کے ساتھ پیدا کیا جاتا ہے، کہ جس کی وجہ سے ابدال حضرت
بہت ہی مشکل پیدا ہو جاتا ہے۔

استاذ موصوف صاحب کی دلیل

ثُمَّ لَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ
وَلَكِنْ لَا تَقُولُوا لَهُمْ
ثُمَّ لَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ
بَلْ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (آل عمران ۶۸)

استاذ موصوف کو کھلا چیلنج

ہم استاذ موصوف کو کھلا چیلنج کرتے ہیں، کہ اگر ان میں جرات ہو تو
مبارکہ کا یہ دو سوال کے قرآن مجید میں سے صرف اور صرف ایک ترجمہ
ہو گا کہ آپ کا بیان کہ وہی موصوف ہے تو حسان کا انعام وصول کیا
ہے۔ چاہے کہ اہل ہلوں سے کام لیں
ہم کے ساتھ کریں تو داغ نام نہیں

حضرات گرامی! استاذ موصوف نے اپنی دلیل کا منہ دیکھا ہے۔ نقل
اپنے ہمارے (یعنی کے) عرب کے قریب آ رہے ہیں۔ وہاں اللہ کا
پکارنا ہے۔ وہی عرب کو اندیشہ ہے (قرآن پاک کی دعوت کی طرف)
استاذ موصوف کے قیاس میں کرتے ہوئے کہ ہے کہ یہ نقل ہم سے

زیر دہائی ہم ہی ہوتا ہے۔ نقل میں صاحب! آپ حضرت علیؓ کا یہ دعویٰ
اس قیاس پر اصول فقہ قرآن کے مطابق صرف ایک طرح کا دعویٰ ہے کہ جس
ہو سکتا تو فوری طور پر اللہ کے سامنے ایسی گواہیات شائع کئے ہوتے کہ
اپنے بزرگوں کے فتویٰ کے مطابق جو قریب آ رہا ہے، تو یہ ایسا دعویٰ ہے کہ
اہتمام فرمائیں۔

آپ کے بزرگ حضرت مولانا محمد مرفراز خان صدور صاحب نے یہاں تک
فرمایا ہے کہ فقید کے باب میں خبر واحد صحیح سے بھی گاڑی نہیں چلتی اور آپ لوگ
نہیں صرف کے خلاف اپنے قیاس سے گڑیاں دوڑانے پھرتے ہیں۔ اور جبکہ
ہم یہ ایک ہیٹ کر کے لوگوں کے ایمان کو برباد کرتے ہیں۔

استفتاء

کیا فرماتے ہیں محققین! میں عمر بن کبر و زکاء، دینی مسئلہ کہ آپ حضرات
کے ذریعہ میں نقل و حکومت دینی کا کام ہے۔ اگر کوئی آپ جیسا کہ اب یہ محمول
اگر ملے، ہاں آپ حضرات سے سوال کر بیٹھے کہ محققین! اور ماضی عمر کبر و زکاء کا خبر ہے
سے وضو لیا ہے اور آپ دونوں بزرگ بجائے قرآن کے، اعضاء وضو کو دھو رہے ہیں،
اب اس کا تو نقل ہے اور آپ لوگ من اور اعضاء وضو وغیرہ کو دھو رہے ہیں اور عمر
کو اگر دھو رہی نہیں، آپ کے قیاس کے مطابق جہاں سے رخ نقل یعنی جو عمر بن کبر
کا ملے ہے، وہاں بھی اسی کو چاہیے، کیونکہ اعضاء وضو کا تو قصور ہی نہیں، تو اس مسئلہ میں
جب کا کیا فتویٰ ہوگا؟ ۱۔ بیواؤں کو حبروا

حضرات گرامی!

اب ہم آپ کے سامنے محققین! اور ماضی عمر کبر و زکاء کے بزرگوں سے قرآن
پاک کی نقل کا اصول ذکر کرتے ہیں، اور اس کے بعد یہ بات مبارکہ کا مفہوم عرض
کیا ہے۔

(قرآن پاک کی تفسیر کا اصول، فریق مخالف کے اکابر سے)

ماخذ نمبر ۱: حضرت مولانا محمد سرفراز خان منصور صاحب فرماتے ہیں
قرآن کریم کی کسی آیت کی تفسیر میں کسی صاحب کے ساتھ جگہ جگہ اختلاف ہو سکتا ہے
بہت سے ہوتے ہیں اس کے مقابلہ میں اگر کوئی بڑے سے بڑا مفسر بھی کچھ کہے تو اس کی آیت
میں وہی غلطی نہ ہوگی۔

(انکھوں کی گھٹک سے)

ماخذ نمبر ۲: مولانا سید صفی کے ایک خصوصی بابائی

مولانا چلے پیر خان چکے والی فرماتے ہیں:

اصول دین یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ کو اللہ تعالیٰ کا کلام تسلیم کر کے اس کی تفسیر
کی تفسیر جو صحابہؓ نے فرمائی ہے اس سے ہرگز انحراف نہ کرنا۔ اگر کسی نے قرآن کی تفسیر
کی تفسیر میں ان کے خلاف کیا ہے تو اس پر اصرار نہ کرنا۔ اس کی تفسیر کے خلاف
اور اس کی تفسیر کے خلاف قرآن کے الفاظ کو من جانپ اللہ ہونے کا احتساب نہ کرنا۔
اگر کسی نے قرآن کی تفسیر میں ان کے خلاف کیا ہے تو اس پر اصرار نہ کرنا۔ اس کی تفسیر کے خلاف
اور اس کی تفسیر کے خلاف قرآن کے الفاظ کو من جانپ اللہ ہونے کا احتساب نہ کرنا۔
اگر کسی نے قرآن کی تفسیر میں ان کے خلاف کیا ہے تو اس پر اصرار نہ کرنا۔ اس کی تفسیر کے خلاف
اور اس کی تفسیر کے خلاف قرآن کے الفاظ کو من جانپ اللہ ہونے کا احتساب نہ کرنا۔

(حیات النبی ص: ۱۲)

اسی طرح اس کتاب (قرآن) کی مستند علمی تفسیر میں ہے جو کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا قرآنی احادیث کی تفسیر میں ان کی تفسیر سے ذرا بھی مختلف ہوگی
تفسیر نہیں تریف ہے لہذا امر مذکور ہے۔ (حیات النبی ص: ۱۲)

نیز فرماتے ہیں:

پتھن کہ قرآن کی کسی جگہ میں کچھ ہوا ہے یہ قرآن پر ایمان رکھنے والوں کا

یہ ایمان رکھنا ہے کہ قرآن کریم میں کچھ ایسا نہیں ملتا ہے جس سے قرآن پاک
کے مقام پر کھڑا کرنے کے مترادف ہے، اور نبی کریم ﷺ کے پیارے اور معاشرہ
صحابہ کرامؓ کی راہ سے الگ اپنی ایک راہ اختیار کر لینا اور اصل نبی کریم ﷺ کی
(حیات النبی ص: ۱۲)

تاریت پر عدم اعتقاد کا ثبوت ہے۔

{خلاصہ عبارات}

عبارات مذکورہ سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ اگر کسی آیت کی تفسیر میں پاک میں کچھ سے ثابت ہو تو وہی تفسیر مستحکم ہوگی۔
۲۔ تفسیر رسول کے مقابلہ میں بڑے سے بڑے مفسر کی بات بھی مردود ہوگی۔
۳۔ سلطان اور بڑے علماء قرآنی کی تفسیر جو صحابہؓ نے فرمائی ہے اس سے کچھ
گروہان کی بجات حد تسلیم کرے۔
۴۔ جو آدمی تفسیر میں کچھ تفسیر صحابہؓ کے خلاف قرآن پاک کی تفسیر کرے
تو وہی ہے۔

۵۔ جو تفسیر تفسیر نبوی ﷺ کے خلاف ہوگی، وہ تحریف قرآن اور مردود ہوگی۔

۶۔ جو آدمی اپنی مرضی سے تفسیر کرے وہ بھڑکا دی رہنمائی ہے۔

محقق من صاحب عبارات مذکورہ کو بار بار پڑھیں اور سمجھنے کی کوشش
فرمائیں، آپ کے ہر گونے آپ کو کیسے بہترین اصول بتائے ہیں ان کا کمال
آپ قائل مل سمجھتے تو تحریف قرآن اور تکذیب رسول ﷺ سے بچ جاتے۔

چیلنج

ہم مناظر موصوف ایڈ کمپنی کو چیلنج کرتے ہیں کہ اپنے بزرگوں کے بیان
مذکورہ اصول تفسیر کے مطابق اپنے اس عقلی و منطقی مسئلے کہ "قتل جسم ہوتا ہے تو زندہ بھی جسم
نہ ہوتا ہے" پر صرف اور صرف ایک سویت لکھ کر پیش کر سکیں تو
لیکھ لکھ کر اس کا جواب دے دیں۔ اس سے صرف ایک سویت لکھ کر مرنا ہوگا۔

بیان فرمایا کہ انبیاء کی تابعداری میں جب اس نے اللہ کی توفیق حاصل کا اعلان کیا
ظالموں نے اسے شہید کر دیا حضرت عبد اللہ اس سبب فرماتے ہیں کہ ان ظالموں نے
اس کی لاش کو پاؤں سے اتار دیا کہ اس کی آستین ہنسی سے باہر نکل آئیں
تو اللہ نے ارشاد فرمایا:

الْحَبْلُ الْمُتَمَدُّ قُلُوبُ النَّاسِ قُلُوبُهُمْ تَعْلَمُونَ (یعنی اللہ تعالیٰ کی
وہابیوں کی شہادتیں) (تفسیر ج ۲ ص ۲۶۰)

ترجمہ: ہم سب کو جو ہدایت میں بولا کسی طرح میری قوم معلوم کریں گی
لہذا سب سے پہلے ہر ایک کی شہادت والی ہے۔ (ترجمہ صحیح)

اس آیت مبارکہ نے صراحتاً وضاحت فرمادی کہ اس مقام پر جنت کے
سے مراد جنت میں زندہ ہونا ہے اس آیت مبارکہ نے بھی مناظر موصوف کے
(جس کی تصویریں اور تصریح فرمادی کہ شہداء کی حیات برزخی و روحانی جنت میں
ہے نہ کہ دنیوی، عقلی اور حسی جیسا کہ مناظر موصوف کا دعویٰ ہے۔ اب ہم اسی
تفسیر پر مبنی ہیں کہ جنت میں امت سے پیش کرتے ہیں تاکہ قارئین کو یہ معلوم ہو کہ
مناظر موصوف اپنے کئی کئی طرح قرآن و سنت سے منحرف ہے، اسی طرح اپنے
اقدامات کی طرف اشارہ ہے۔

{فہم سلف نمبر ۱}

آیت کی تفسیر میں علامہ عثمانی فرماتے ہیں:

قوم نے اس کو نہایت بے وفائی کے ساتھ غیبیہ کر دیا اور شہادت و شہداء
مناظر سے غم و غم و غم و غم میں داخل ہو گیا اور روح شہداء کی نسبت ان کے
عقائد سے کہ عقل و شہادت میں داخل ہوئی ہے۔ (تفسیر عثمانی ص ۲۶۰)
علامہ عثمانی نے وضاحت فرمادی کہ شہداء کو جنت میں داخل ہو گیا ہے
اور شہداء کی روح کا جنت میں ہونا احادیث سے ثابت ہے (مناظر موصوف کا دعویٰ)

مصری شریکان کے کہ وہ اس کے پیچھے نہ جا سکا۔ (قلم)

{فہم سلف نمبر ۲}

حضرت تھانوی فرماتے ہیں:

اس کو پتھروں سے یا آگ میں ڈال کر یا گناہوں سے (کما فی الدر
المستور) شہید کر دیا، مگر شہادت اس کو خدا کی طرف سے مل گیا تھا کہ جنت میں
داخل ہو (اس جنت بھی اسے قوم کی فکر ہوئی) (بیان القرآن ج ۳ ص ۲۳۳)

{فہم سلف نمبر ۳}

حضرت قزاقی فرماتے ہیں:

[قال لقادة اذ حمله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق اراد الله تعالى ان يوتى
لنفسه التي فتيلا في شوييل الله أمواتا بل أحياء عشت زعيم
يزرافون] (تفسیر قرطبی ص ۲۰ ج ۱۵، تفسیر بحر محیط ج ۲ ص ۳۲۹)

ترجمہ: حضرت قزاقی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو جنت میں داخل کر دیا،
اب جنت میں زندہ ہے رزق دیا جاتا ہے، (حیات اور رزق) سے مراد اللہ تعالیٰ کا
یار شہداء (لا تحسبن الذين... الآية)

{فہم سلف نمبر ۴}

امام نسفی حنفی صاحب مدارک فرماتے ہیں:

[قيل ادخل الجنة قلت يستفاد منه ان ذلك بعد ما
استشهد دخل روحه في الجنة وجده مقبور في الطائفة
(اعمال ج ۱ ص ۷۰)]

ترجمہ: کہا کہ جنت میں داخل ہوا، میں کہتا ہوں کہ یہ اس کے بعد آئی
ہے کہ اس کے بعد اس کے بعد اس کی روح جنت میں آئی اور اس کا جسم الطائفة

میں بیان ہے۔

آیت والا کہی مضمون تقریباً تمام تفسیروں میں موجود ہے، انھیں ہم نے
تفسیروں کے واسطے مذکورہ آیت کی تفسیر سے تعلق مزید پیش کیے ہیں۔

نمبر ۵۔ تفسیر سورۃ القرآن ص ۳۱۳ کی ص ۵۵

نمبر ۶۔ ترجمہ حضرت امام علیؑ کی حدیث حاشیہ آیت مذکورہ

نمبر ۷۔ تفسیر عالم عمرہ ص ۱۱ صوفی عبدالمجید سواتی جلد ۱۵ صفحہ ۳۰

نمبر ۸۔ تفسیر ابن ابی عمیر ص ۵۶۸ ج ۳ ص ۵۶۸

نمبر ۹۔ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۵۶۸

نمبر ۱۰۔ تفسیر تفسیر طبرسی جلد ۳ ص ۱۲

نمبر ۱۱۔ تفسیر طبری جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۲۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۳۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۴۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۵۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۶۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۷۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۸۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۱۹۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۲۰۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۲۱۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۲۲۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۲۳۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۲۴۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۲۵۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

{ آیات مبارکہ کی تفسیر احادیث مبارکہ سے }

حضرات کرامی! ہم نے دونوں آیتوں کی تفسیر خود ان کی تفسیر سے پیش کر
دی ہے اب آپ کے سامنے شارح قرآن اور مفسر اول حضرت علیؑ کی
احادیث مبارکہ سے پیش کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱: [عن مسروق قال سألنا عبد اللہ بن مسعود عن

عن هذه الآية "وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ لَبَّيُوا سَبِيلَ اللَّهِ أَنَّهُمْ أَلْهَىٰ أَعْيُنًا عَنِ سَبِيلِ

بِرَّهِمْ" قَالَ "إِنَّمَا أَفَاءُ سَالِكًا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ لِي جَوْفَ

طَرِيقٍ مِّمَّا دَخَلَ مِنْهُ لَعْنَةُ اللَّهِ لَعْنَةُ السَّارِقِ مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ لَعْنَةُ اللَّهِ

أَنَّكَ أَتَاهَا لِي لَأَطْلُعَ إِلَيْهِمْ رُبَّمَا أَطْلَعَهُ فَقَالَ هَلْ تَسْتَبْشِرُونَ شَيْئًا قَالُوا: لَا

إِنْ شِئْنَا لَنَسْتَبْشِرَ وَلَاحِشَ مِنْ الْجَنَّةِ شَيْئًا فَفَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ لَمَّا

مَرَّاتٍ لَّمَّا رَأَوْا إِلَيْهِمْ لَنْ يَجُوكُوا مِنْ أَنْ يَسْأَلُوا فَقَالُوا يَا رَبِّ نَرِيدُ أَنْ نَرُدَّ

أَنْوَاعَهُمْ إِلَىٰ أَجْسَادِهِمْ حَتَّىٰ نَقْتُلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ فَلَمَّا رَأَىٰ أَنْ لَيْسَ

لَهُمْ حَاجَةٌ لَكَ كَوَىٰ]

(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۳۰ مسلم شریف صفحہ ۱۳۵ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۱۰)

نمبر ۲۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۳۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۴۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۵۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۶۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۷۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۸۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

نمبر ۹۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۱۰

بارے گئے ہیں ان کو تم مردہ خیال نہ کرنا جگہ اپنے پروردگار کے پاس مردہ ہیں
 ان کو رزق دیا جاتا ہے۔ اے انہوں نے کہا کہ ہم نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اس آیت کریمہ کی تفسیر پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ (ان شہداء) کی روحیں ہزار ہوں
 پرندوں کے قالب میں ہیں ان کے (رہنے) کیلئے عرش الہی کے نیچے (انہوں
 کو گناہوں کے قد میں رکھی گئی ہیں وہ (روحیں) بہشت میں سے ہیں ان سے ان
 کی چاہتا ہے کہ وہ کھاتی ہیں پھر ان قدیلوں میں جا کر بسیرا کرتی ہیں جب یہ
 ان (شہداء) کی طرف سے کہتا ہے فرماتا ہے کیا تم کو کسی چیز کی خواہش ہے؟ وہ
 کہتے ہیں کہ ہم کسی چیز کی خواہش نہیں کریں اور آئنا ایک ہم بہشت میں سے ہیں
 جہاں ہر ایک سے کہتے ہیں واللہ تعالیٰ ان کے ساتھ تین مرتبہ بھی رسول
 ہے (یعنی تین بار ان سے یہی سوال کرتا ہے) اور جب وہ دیکھتے ہیں کہ ہمیں ہر
 بار اس سے پہلے سے پہلے نہیں جائے گا (یعنی جب وہ یہ جانتے ہیں کہ ہمیں ہر بار
 یہی کہ ہم کسی خواہش کا اظہار کریں) تو وہ عرض کرتے ہیں کہ اسے حاجت
 ہے اور اس میں کسی خواہش ہے کہ تو ہماری روحوں کو ہمارے مسموں میں رکھ
 کہے (اور ہمیں پائیں) اور بھیج دے (تاکہ ہم ایک بار یہ حق بات کہیں
 جا سکیں) اب اللہ تعالیٰ یہ کہتا ہے کہ ان کی کوئی (شخصیت) تو ان کی حاجت کو سمجھ
 (کیونکہ انہوں نے اس خواہش کا اظہار کیا ہے اس کو پورا کرنا ان کے لئے بہت سہولت
 کے خلاف ہے) اور یہ کہ ان کو ہماری بار میں جو عظیم ثواب اور عظیم اجر ہے
 اسی وجہ سے ان کی یہی حاجت و خواہش نہیں ہے، اگر وہ دوبارہ وہی کہیں گے
 جائیگا تو وہ اور وہی عظیم اجر و ثواب بھی ملے گا اور اس کی انہیں حاجت ہی نہیں
 ہے، کیونکہ شہید کا اجر و ثواب ایک ہی ہے جو انہیں حاصل ہے (تو ان کو چھوڑ دیا جا
 جا تا ہے کہ انہوں نے اس سے پہلے پہلے ہی کہے۔

(از مظاہر حق ص: ۲۰۲ جلد ۳)

حدیث نمبر ۱۲

[عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم]

لاصحابہ انہ لھا اصیب احوالکم یوم احد جعل اللہ ارواحہم فی جوف طیر
 حضور و انہار الجنة تا کل من لھا رھا و قاوی الی قنادیل من ذهب تعلقات فی
 ظل العرش فلما وجدوا طیب ما کلہم و مشربہم و مقبلہم قالوا من یبلغ
 احوالنا عننا احیاء فی الجنة لئلا یرھدوا فی الجنة ولا یسکوا عند الحرب
 فقال اللہ تعالیٰ انا ابلیغہم عنکم فانزل اللہ تعالیٰ "وَلَا تَحْزَنْ اَلْیَوْمَ فِیْہِ ا
 فِی سَبِیلِ اللّٰہِ اَمْوَالُہُمْ اَوْ اَنْفُسُہُمْ اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یُؤْتُوْنَہُمْ

(مشکوٰۃ صفحہ ۳۳۵، ابوداؤد صفحہ ۳۳۱، مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۴۶۶، مستدرک
 حاکم جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۸، کتاب القرآن للشیخ جلد ۲ صفحہ ۳۳۲ تفسیر ابن کثیر صفحہ
 ۳۲۷ جلد ۱ تفسیر خازن صفحہ ۹۰ جلد ۱۰۔ وغیرہ)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ
 سے فرمایا جب تمہارے بھائی عزہ، احمد میں شہید کئے گئے تو اللہ تعالیٰ سے ان کی
 ارواح کو ہزار ہوں کے پرندوں کے قالب میں جنت منتقل کر دیا، چنانچہ وہ روحیں (ان
 پرندوں کے قالب) جنت کی نہروں پر آتی ہیں وہاں کے میوے کھاتی ہیں اور پھر ان
 سے ان کی قدیلوں میں جا کر بسیرا کرتی ہیں جو عرش کے سایہ میں لگی ہوئی ہیں تو جب
 ان ارواح نے اپنے کھانے پینے اور اپنے بسیرے کی لطف اندوزی کو پایا تو کہنے لگیں
 کہ ان ہے ہمارا کی طرف سے ہمارے بھائیوں کو یہ پیغام پہنچا دے کہ ہم جنت میں
 زندہ ہیں اور حق تعالیٰ کی ایسی ایسی عظیم نعمتوں سے لطف اندوز ہیں کہ وہ جنت کو
 حاصل کرنے میں بے رشتی و کوتاہی نہ کریں بلکہ جنت کے ان درجات کو حاصل کرنے
 میں ادب اور لڑائی کے وقت سستی نہ کریں، اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ بات سن کر
 فرمایا: تمہارا نہیں تمہاری طرف سے میں ان کو پیغام پہنچاؤں گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
 بابت ہازل فرمائی:

اَوَلَا تَحْزَنْ اَلْیَوْمَ فِیْہِ اَفِی سَبِیلِ اللّٰہِ اَمْوَالُہُمْ اَوْ اَنْفُسُہُمْ اَحْیَاءٌ عِنْدَ
 رَبِّہِمْ یُؤْتُوْنَہُمْ (مظاہر حق ص: ۲۰۲ جلد ۳)

(تفسیر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت شدہ چند اہم امور)

تفسیر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے درج ذیل امور نمایاں ہوتے ہیں۔

نمبر ۱۔ حضرات صحابہ کرامؓ نے خصوصی طور پر اس آیت کو جس

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا (اگر اس آیت سے مراد حیات دنیوی تھی تو یہ عقل و فطرتوں سے کام چھڑا جائے جو جس طرح مناظر موصوفہ اپنے آپ کو دیکھتے ہیں وہ اہل لسان کو پچھنے کی ضرورت نہ پڑتی)۔

نمبر ۲۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت (أَحْيَا أَمْ يَمْيُتُ)

یٰ زَاقُونَ کا مطلب یہ بیان فرمایا کہ ان شہداء کی ارواح مبارکہ اسے شہر بھرتی ہیں اور رزق کھاتی ہیں، اگر اس آیت کا مطلب یہ ہوتا کہ قتل ہو کر ہمیں زندہ بھی جسم ہوگا تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ان آیات کی تفسیر اور حیات شہداء کی جسمانی حالت کے وقت اس کو ضرور بیان فرماتے، کیونکہ آپ کی شان معلّم الکتاب ہے بشر آپ نے ان آیات کی تفسیر اور حیات شہداء کی تفصیل بیان کرتے ہوئے اس طرح فرمایا کہ ان میں چلو بھرتا میر کرنا کھانے پینے سے لطف اٹھاتے ہیں اور یہ ہے حیات کی طرف کہ قتل جسم ہوتے ہیں تو زندہ بھی جسم ہوں گے لہذا جس طرح مناظر موصوفہ کا قیاس مراد ہے) "اشارہ تک نہیں فرمایا جس سے صاف ظاہر ہے کہ منظر موصوفہ کا بیان کہ ان آیات کا مطلب، صریحاً قرطب قرآن کے تفسیر مولانا شبلی نعمانی کی نزاکت ہے۔

نمبر ۳۔ ارواح شہداء باوجود قتل کرنے کے اجساد خسر ہو گئی ہیں

لیکن کی باتیں (معلوم ہوا کہ یہ اعادہ روح والا عقیدہ، جس طرح قرآن کے لفظ ہے اس پر حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے)۔

نمبر ۴۔ شہید ہو گئے ہیں کہ (الْحَيَاءُ فِي الْحَيَاةِ)

ہاں تک کہ زندہ ہیں (معلوم ہوا کہ تفسیر سے مراد صرف روح نہیں ہوتی بلکہ

میں شہر وادراک اور اطلاق ہو رہا ہے)

نمبر ۵۔ قرآن و سنت بھی کہتے ہیں کہ شہید جنت میں زندہ رہے گا اور

شہید خود بھی کہتے ہیں، ہم جنت میں زندہ ہیں لیکن غریبن نہ مائیں تو کیا لیا جائے؟

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں محققین میں دنا غریبن کبر و ذہاد میں مستعد کہ حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیات (لَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَا وَلَٰكِنَّ الْغُلُوبَ لَا يَشْعُرُونَ) کا مطلب یہ بیان فرمایا ہے کہ ارواح شہداء جنت میں بھی بھرتی رکھاتی ہیں اور سر کرتی ہیں اور اسکی سبب حیات شہداء کا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے اور حیات شہداء کی مقامات کرتے ہوئے نہ تو قصص کا

تذکرہ فرمایا اور نہ یہ فرمایا کہ چونکہ قتل جسم ہوتے ہیں لہذا زندہ بھی جسم ہی ہوں گے۔

اب سوال یہ ہے کہ آپ کے نزدیک ان آیات کا مطلب ہی یہ ہے کہ جب قتل

جسم ہوتے ہیں تو زندہ بھی جسم ہی ہیں، تو کیا آپ نے قرآن زیادہ سمجھا ہے یا امام

اربابہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن زیادہ سمجھا تھا؟ اگر آپ یہ کہیں کہ ہم

نے قرآن حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سمجھا ہے (سبحان اللہ) تو آپ حضرات کا

تفسیر قرآن بلکہ سے بڑا ہے اور اگر حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن زیادہ سمجھا

ہے تو یقیناً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی قرآن سب سے زیادہ سمجھا ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

قرآن کے مفسر و شارح اول ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک تعلیم الہی سے سمجھا

اور بیان فرمایا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ تفسیر یقیناً صحیح اور مراد الہی ہے اور آپ

لوگوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر پر اعتماد نہیں۔ تو آپ لوگوں کا تعلق نہ لیں پروردگار

سے ہے۔

کہ گناہا دیٹ مجھ کو چھوڑ کر عقلی و حکمی اذی پر اصرار نہ کرنا جو اس کی

شک ہے، تو آپ حضرات سے انہیں ہے یا تو تفسیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر

غیرات گویا ت اور حکم الہی سے بڑے کے قائل نہیں ہیں اور اگر

پہلے ذکر اہل اسلام پر اپنی حقیقت واضح فرمائیں کہ آپ کا حکم قیام و خیر ہے
یہ بات عام ہے (۱۹۵)

یہاں تو حیرت

سوال کے

محقق نے صاحب سے عرض ہے کہ آپ کے نزدیک شیعہ صرف جسم ہیں
اور آپ کی مطلق یہ سترہ ہے کہ نفل قتل جسم پر واقع ہوا ہے تو چکر چلا کر کہا
اگر آپ یہ فرمیں تو اب سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں وارث ہے کہ شیعہ کون
ہیں؟ ان کو جس سے مسلمان میں دیکھا جاتا ہے اب آپ حضرت امیر
کے بل دیتے پر فرمائیں کہ یہاں شیعہ کون ہیں؟ اپنی امت کے اپنے
فرمان کے تحت کہ ہے؟ آپ کی مطلق کے مطابق تو یہ تھا کہ ہے کہ
نہت ہے ہی حکم ہے اب اپنی مطلق اور اجتہاد کے بل دیتے ہیں کہ
کہہ لیں

یہاں تو حیرت

حدیث نمبر ۳۔ حضرت ابو سعید خدریؓ

عن النبی ﷺ عن ابي عبد الله ع

(ان النبی ﷺ قال لئن لم یضربوا عنقکم لولیتکم اعداء فی الدنیا والآخرۃ
تویکون عارھا الی لنادیل معلقة بالغرض فیقول الرب هل تعلمون کرم
اکرم من کرمکم عارھا فیقولون لا الا انا وندنا انک اعدت لک
فی اجسادنا حتی نقول لعل ربکم امری فی سبیلک)

(امام بخاری ص ۴۶۰ ج ۲)

مطلب:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شیعہ ہیں کیا وہ ہیں؟
کی صورت میں جنت کے پھولوں میں پھرتی ہیں۔ پھر عرض ہے کہ میں نے ان کو
آہم کرتی ہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں عورت میں نے تم کو مطلق کی ہے کہ اس سے

نہا اور عورت، اگر ہم کہہ دے کہ تم میں سے وہ کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے کہا ہے کہ
اداری روحوں کو ہمارے مسلمانوں میں سے وہاں ہیں کہ ہم یہاں ہیں جس کا یہ
تیری راہ میں شیعہ ہوں (کیوں جناب تحقیق میں صاحب! آپ کے ہاں صاحب تو
کہتے ہیں کہ شیعہ صرف جسم آدمی ہے اور یہ حدیثیں بتا رہی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے
شیعہ ہونے کی تمنا کرتی ہیں، جناب کا اس بارے میں کیا ارشاد ہوگا؟)

حدیث نمبر ۴: حضرت کعب بن مالکؓ فرماتے ہیں:

(ان رسول اللہ ﷺ قال: ان ارواح الشهداء فی طیر حشر لعل من
لہو الجنة او شجر الجنة)

(مسند احمد ص ۳۸۶ ج ۲، نسائی ص ۲۹۲ ج ۱)

مطلب: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شیعہ ہیں کی روحوں میں پھرتے ہیں
کے پھولوں میں جنت کے پھولوں میں۔ اس حدیث میں مراد ہے کہ شیعہ ان کی
پس منہ کے پھول کھاتی ہیں اور پھولوں کے پھولوں میں ہیں۔

حدیث نمبر ۵: حضرت جابر بن عبد اللہؓ اس آیت کی تفسیر بیان
کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ان النبی ﷺ قال لئن لم یضربوا عنقکم لولیتکم اعداء فی الدنیا والآخرۃ
تویکون عارھا الی لنادیل معلقة بالغرض فیقول الرب هل تعلمون کرم
اکرم من کرمکم عارھا فیقولون لا الا انا وندنا انک اعدت لک
فی اجسادنا حتی نقول لعل ربکم امری فی سبیلک)

(انکام القرآن للبیضاوی ص ۳۴ ج ۲)

مطلب: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے بھائی امہ میں
فریاد کیسے گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی روحوں کو پھولوں کے پھولوں میں پھرتے
یہ بات جنت کی لہروں سے ہے اب ہوتے ہیں اور اس کے پھول کھاتے ہیں عورت کے
پھولوں میں آرام کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶: (عن النبی ﷺ عن ابي عبد الله ع

من سرافقة انت النبي ﷺ لقالت يا رسول الله اني اجد نفسي في النار
فقل يوم يدبر اصابعهم غرب فان كان في الجنة عصمت وان كان غير ذلك
استهدت عليه في البكاء فقال يا ام سلمة اني اجد نفسي في الجنة وان ادر
اصابكم او لم اصابكم او عذبكم او لم عذبكم

(مسند احمد ج 4 ص 33)

ترجمہ: حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ انی میری پہچان حضرت عائشہؓ سے
حضرت عائشہؓ سے ہوئی کہ انی ایک دن انی کریم ﷺ کی خدمت میں
ہوئی کہ کہنے لگی کہ یا رسول اللہ! کیا آپ مجھ سے میرے جیسے حالت کا ارہام
نہیں کریں گے اور عذاب بد کے دن (یعنی جنگ بدر میں) شریعت کے
تیرے ساتھ کہ جس کا چہرے والا معلوم نہ ہوا کہ کون تھا، اگر وہ جنت میں ہو تو
ہو اگر کسی اور جگہ ہے تو اسے کی کوشش کریں (یعنی خوب سے دلچسپی لیں)
کی حالت ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا عارشہ کی وہاں حقیقت یہ ہے کہ
شب بھر سے وہاں ہے، گھبراہٹ میں ہے، پہنچا ہوا ہے اور عذاب سے
الٹا ہے۔ (مطالعہ حق جلد 3 ص 44)

استفادہ:

کیا فرماتے ہیں محققین؟ من و ما قرین کہ روڑ پکا کہ اس حدیث میں علامہ
کا ملاحظہ ہوتا ہے کیا کیا ہے، نبی ﷺ نے فرمایا کہ تیرا بیٹا جنت میں ہے وہاں میں
ہے تو اب فرمائیے! آپ کی مطلق کے مطابق یہ عرش ہو گا ہے یا جہنم؟ اگر جہنم
ہے تو حدیث مذکورہ کا آپ کے نزد یک کیا مثل ہو گا؟ نیز امام عارشہؒ کے
عارشہ کے بارے میں عرض کی کہ قتل ہو گیا بدر میں اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے
قتل ہو گیا تھا جنت الفردوس میں پہنچ گیا ہے تو آپ کی مطلق کے مطابق قتل تو جہنم
میں ہوا۔

الذات الناطقة

ہے، تو اس حدیث کا آپ کے ذہن پر حصول میں پامل ہو گا؟
بیٹا او تو جبراً

حدیث نمبر ۷: {عن جابر قال قال رجل للنبي ﷺ يوم
احد ارايت ان قتلت لاهل انا قال في الجنة قال في النار في بدو لم قال حسن
قال... متفق عليه} (مشتمل تشریف ص 334)

ترجمہ: حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے
عرض کی کہ اللہ والے دن بتائیے! اگر میں قتل ہو گیا تو میں کہاں ہوں گا؟ آپ
فرمائیے کہ فرمایا: جنت میں، پس اس نے اپنے ہاتھ سے گورن پھینک دیں، پھر
ان کی یہاں تک کہ قتل ہو گیا، بلادی، مسلم نے اس کا ردایت کیا ہے۔
حدیث نمبر ۸: {قال عمر للنبي ﷺ اليس قتلت لاهل الجنة و

لا اعم في النار قال بلى} (بخاری شریف ص 395 جلد 1)
ترجمہ: حضرت عمرؓ فرماتے تھے یا رسول اللہ! جو شخص قتل ہو گیا ہمارے
مقتول جنت میں نہیں ہیں اور ان کے مقتول جہنم میں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں
نہیں (یعنی ہمارے مقتول جنت میں ہیں اور مشرکین کے مقتول جہنم میں ہیں)

حدیث نمبر ۹: {عن الامام احمد عن الامام الشافعي عن
الامام المالک بن انس عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
عن ابيه عن رسول الله ﷺ قال: الما لمسة المؤمن طائر يعلق في شجر
الجنة حتى يرجع الله الي جسد يوم يبعثه} (تفسير ابن كثير جلد 3 ص 329)

ترجمہ: امام احمدؒ امام شافعیؒ سے، امام شافعیؒ امام مالکؒ سے، امام
مالکؒ امام زہریؒ سے، امام زہریؒ امام عبد الرحمن بن کعب بن مالکؒ سے، اور وہ اپنے
اپ سے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا:
مومن کی روح (بعد از موت) ایک پرندہ کی طرح ہوتی ہے جو جنت کے درختوں
کے چلن لہاتی رہتی ہے، یہاں تک کہ جب قیامت قائم ہوگی تو اس روح کو اس کے جسم

کے بھی خلاف ہے، کیونکہ قرآن میں صاف اعلان ہے کہ مرسلہ ہمارے کسی کے لئے لیا جاتا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: متعدد احادیث مجھ سے ثابت ہے کہ جس نے کسی کو ہرمانی و نبوی حیات کی استعداد کرتے ہیں، کہ روح جسد حضری میں و جس کی ہرمانی مگر یہ مظلوموں کی جاتی، کیوں کہ اللہ رب العزت فیصلہ فرما چکے ہیں کہ موت کے بعد وہ جہنم میں کوئی گت کر نہیں آئے گا۔

تفسیر شریف

(آیت کی تفسیر جامعین اور دیگر اکابر مفسرین کے ارشاد امت مسلمہ کے لئے گرامی اور وہ سو سال سے تمام امت محمدیہ کے اکابرین و مفسرین شریفین نے ان آیات مبارکہ کا مفہوم یہی بیان فرمایا ہے۔ اب ہم ان کے ہاں اور چند اکابرین کے اس لئے گرامی مع حوالہ جات ذکر کر دیتے ہیں۔ شاہ محمد باقر علی نقوی سے ۴ جہاں جات لکھ کر فرماتے ہیں: میں تمام بزرگوں سے آیت قرآنیہ اللہ میں ہی تفسیر اور تحقیق نقل کی گئی ہے کہ ارواح شہداء جنت میں سے توبہ کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت قتادہ بن دینار (جنہوں نے سینکڑوں صحابہ کی زیارت کی ہے)

تفسیر ابن جریر صفحہ ۱۷۲ جلد ۳

۲۔ حضرت امام مجاہد بن ابی امام التفسیر، بحوالہ تفسیر الدر المنثور ص ۹۶ جلد ۲

۳۔ امام تفسیر حضرت عمر بن الخطاب بحوالہ تفسیر ابن جریر ص ۳۹ جلد ۲

۴۔ امام سعید بن منصور بحوالہ سنن الانام سعید ابن منصور تحت آیت آل عمران ۱۵۹

۵۔ امام ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق الشافعی الکوفی التتوی ۱۶۱

بحوالہ تفسیر ثوری تحت آیت آل عمران

۶۔ امام ابن شہاب زہری بحوالہ شرح الصدور ص ۹۶

۷۔ امام ابو حنیفہ یاقوت تفسیر در منثور ص ۵۵ جلد ۲

۸۔ امام محمد بن احمد القرطبی ص ۲۰۰ جلد ۳

۹۔ امام علی بن احمد الواحیدی بحوالہ تفسیر ابو یوسف ص ۲۲۹ جلد ۳

۱۰۔ امام حسین بن عبد اللہ بن محمد طبری بحوالہ تفسیر طبری ص ۳۲۳ جلد ۲

۱۱۔ حضرت امام حسن بصری بحوالہ تفسیر مدارک ص ۱۰۲ جلد ۱ تفسیر بیضاوی ص ۸۲

تفسیر کشاف ص ۲۰۶ جلد ۱

۱۲۔ امام فخر الدین رازی شافعی بحوالہ تفسیر کبیر ص ۵۵ جلد ۲

۱۳۔ امام محمد بن احمد الانصاری القرطبی بحوالہ تفسیر قرطبی ص ۲۶۹ جلد ۲

۱۴۔ علامہ ناصر الدین عبد اللہ بن عمر البیضاوی بحوالہ تفسیر بیضاوی

۱۵۔ امام ابن قیم حنبلی بحوالہ کتاب ص ۱۰۰

۱۶۔ امام عبد اللہ بن احمد بن محمود حنبلی بحوالہ تفسیر مدارک تحت آیت مذکورہ

۱۷۔ حضرت مولانا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی بحوالہ تفسیر عزیزی پارہ دوم ص ۵۶۱

۱۸۔ امام جلال الدین صاحب جلالین بحوالہ تفسیر جلالین ص ۸۱

۱۹۔ علامہ سعد اللہ قدس سرہ بحوالہ کتب المبین ص ۸۶ حاشیہ نمبر ۱۵۵

۲۰۔ امام سید محمود آلوسی بغدادی حنفی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر روح المعانی ص ۲۰ جلد ۲

۲۱۔ امام راقب اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ بحوالہ مفردات القرآن ص ۲۷۸ جلد ۱

۲۲۔ امام خازن رحمۃ اللہ علیہ بحوالہ تفسیر خازن تحت آیت مذکورہ

۲۳۔ مفسر قرآن شیخ زاہد رحمۃ اللہ علیہ بحوالہ حاشیہ بیضاوی صفحہ نمبر ۳۶۸

۲۴۔ امام ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ بحوالہ تفسیر سمرقندی

۲۵۔ امام ابوسعود محمد بن محمد العماوی رحمۃ اللہ علیہ التتوی ۹۵ تفسیر ابوسعود ص ۱۷۱ جلد ۱

۲۶۔ امام ابو نعیم ۱۱۳ جلد ۲ و امام الشیخ حسین محمد مخلوف رحمۃ اللہ علیہ تفسیر مشکوٰۃ المصابیح

۲۷۔ قرآن صفحہ ۳۷ آیت بقرہ صفحہ نمبر ۹۵ آیت آل عمران

۲۸۔ امام ابو نعیم محمد بن جریر الطبری رحمۃ اللہ علیہ التتوی ۱۰۰ حاشیہ جامع البحرین فی

تفسیر القرآن صفحہ ۲۲۳ جلد نمبر ۲

کچھ کی خدمت ہمارے طالب شرم نہ کرنا

نہر۱۔ تفسیر حکیم الامت مولانا شرف علی صاحب قاضی دہلوی دہلی
حضرت قاضی صاحب کی طرف سے فرماتے ہیں:

(اسے صاحب ابوبکر بنی ہاشم بنی (مختار بنی کے واسطے نقل کرے
ان کو اور عربوں کی طرح انہوں نے سب سے بڑا کر لیا وہ لوگ (ایک سے بڑا کر لیا
راہ کو اور انہوں نے اس کے پیچھے گار کے مقرب (یعنی مقبول ہیں ان کو شرف
نہایت سے اور ان لوگ جس سے جو ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل (و کرم سے
مطرب ہائی (محبوب و مقرب و ملحق) یعنی لذت کسی بھی ملتا ہے اور ان کی صحبت
سب سے بڑی)

نیز حضرت قاضی صاحب کی آیت کے لاکھوں میں فرماتے ہیں
حیات شہدائی تحقیق شریعت سفوی رکوع سوم میں گذر چکا ہے وہاں
اگر ہمارے ہمارے ذاتی کی کیفیت احادیث مجھ میں ہے کہ ان کی
تکونین میں شہدائی ہے جنت کی اہل سے پائی جاتی ہے اس کے لئے
لکھنا اور ان کی کتب میں ان کی طرف سے

(تفسیر بیان القرآن جلد ۱ صفحہ ۲۹۵، ۲۹۶)

فائدہ حضرت قاضی نے بھی وہی تفسیر فرمائی ہے جو احادیث میں
میں ہے حضرت قاضی کا ایک مختصر مقالہ ہے کہ شہید کو معمولی عروہ کی طرح
اور عام عروہ کی طرح عزت نہ کہ حضرت قاضی کے نزدیک شہداء کو بہت کچھ
تمازت ملے ہے بلکہ عام عروہ کی طرح عروہ کہنے پر سمجھنے کی جلی مقصود ہے یہاں
فرماتے ہیں ایسے مختار (شہید کہتے ہیں اور اس کی نسبت کو یہ کہہ دیا کہ
جائز ہے شہید کی موت کو اور عروہ کی موت کہنے کی ممانعت کی گئی ہے
(تفسیر بیان القرآن ص ۹۷)

نہر ۲۔ سہان البند مولانا عبدالحی دہلوی دہلی فرماتے ہیں:

بہر حال جہاد میں جو لوگ کھڑے ہوئے ہیں اور میدان کارہ میں
حضرات شہید ہو جاتے ہیں ان کے حقیقی عوام کے خیالات کی اصلاح مقصود ہے
مناظروں اور کافروں کو یہ بات بتانی ہے کہ وہ لوگ بڑے مرتبے کے ہیں ان کی
موت کو حقیر اور معمولی موت سمجھتے ہو حالانکہ وہ زندہ ہیں اور ایک خاص قسم کی زندگی
ان میں ہے، اگر یہ اس زندگی کی کیفیت زندوں کی سمجھ میں نہ آئے (الانسان ص ۱۰۰)
خطاب عام ہے اور ہر خطاب کی صلاحیت رکھتا ہے وہ خطاب ہے اور ہر ملک ہے کی
کریم و عظیم کے ساتھ یہ خطاب خاص ہو مگر ہم نے یہاں قول اختیار کیا ہے جنت
و جہنم سے مراد عرب کا قرب اور ان کی مقبولیت ہے۔ حدیث شریف میں آتا ہے کہ
اللہ کی ارواح سبز رنگ کے یا سفید رنگ کے پرندوں کے پیٹ میں رہتی ہیں اور
ان کی نعمتوں سے محض ہوتی ہیں، جنت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں شام کو
ان کی ارواح قریش الہی کے نیچے قندیلوں میں آکر رہا کرتی ہیں اور چونکہ شہداء کے
کی مختلف درجات ہیں اس لئے ہر ملک ہے کہ بعض کی ارواح جنت میں جاتی ہیں اور
بعض اس خبر پر راضی ہوں جہنم کے دروازے کے باہر ہے اور وہاں ان کو ان کا
ذاتی پہنچایا جاتا ہو۔ (تفسیر کشف الرحمن ج ۱: ص ۵۹۱)

نہر ۳۔ فخر المشرعین مولانا عبدالحق قاضی دہلی فرماتے ہیں:

جمہور اہل سنت والجماعت کا یہ قول ہے کہ ان کو حیات روحانی نصیب ہوتی
ہے۔ یوں تو ہر شخص کافر و منافق کی روح نہیں مرقی، اس لئے کہ اصل ان کی روح کا نام
ہے کہ ایک جو ہر لطیف ہے اور جس کا علاقہ جسم سے وہ ہے جو آگ کا مگر کی بجائے
ہو تو اس کا قبول سے یا علاقہ تدبیر و تصرف کا ہے جس کو موت کہتے ہیں
ان سے علاقہ جسم (یعنی روح کا جسم سے تعلق) منقطع ہو جاتا ہے اور روح کا نام
سالمہ اور سالمہ میں منتقل ہو جاتی ہے، ہاں جو کافر و منافق (مگر وہاں ان

مترجم کا، ان کی اہلی خصوصیت اور تعلیمات کی وجہ سے ہونا کہا گیا ہے کہ جو شخص
یہ ستر قرآن میں ہونے کی اور ان کا بھی ہے یہاں کہ حضرت کعب بن مالکؓ کی روایت
میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (انما حسنة العز من طاهر بعنن لم يمسس
الاصابع من ربيع ثم حسنة من ربيع) (رواہ مالک و الترمذی و ابی داؤد)

ترجمہ

مومن کی روح ایک پرلہ کی شکل میں جنت کے درختوں میں منسلک
کی یہاں تک کہ قیامت کے روز وہ اپنے جسم میں پھر لوٹ جائے اور اسی عنصر کی
ایک اور حدیث میں ہے کہ روایت سے مسند احمد اور طبرانی میں آئی ہے۔
(معارف القرآن ج: ۸ ص: ۶۶)

نمبر ۹۔ بعض المفسرین، مرشد الموحدين

مولانا حسین علی الوائلی دیوبندی فرماتے ہیں:

حضرت مجدد وقت مولانا حسین علی صاحب فرماتے ہیں: تحقیق جسم انسان
کی فکر یہ ہے کہ اھیاہ سے مراد یہ بالکل نہیں کہ اس جسم کے ساتھ ساتھ روح
روح خود زندہ ہوتے ہیں مع النفس یا بدون النفس اور نفس اور روح کی شکل ایک
دخان (دھواں) یا بادل جیسی ہے باقی خاص ان (شہداء) کو اس معنی کے نام
لغوی کہ اس وجہ سے ہے کہ یہ بادل و غشاں اور غشاں میں ہوتے ہیں۔
(تفسیر بلات الخیر ان ص: ۶۸)

یہ تمام فرماتے ہیں

سب اہل فکر و تحقیق کا ماحصل یہ ہے کہ جسم و نفس ایک ہی چیز ہیں
الہیہ و انسانی ہے کہ یا بدن مع النفس ہے یا بکل روح و بدن و روح ایک ہی شے
اور جس دخان کی شکل ہے، یہ تمام کا خلاصہ ہے اور حق بات یہی ہے۔

(تفسیر بلات الخیر ان ص: ۶۸)

اسان مسئلہ علماء دیوبند

نمبر ۱۰۔

شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان دیوبندی فرماتے ہیں:
حیات شہداء کے بارے میں قرآن مجید کی دو آیتیں ہیں ایک تو یہ ہے کہ
آیت اور دوسری آیت سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے، یہاں فرمایا کہ شہداء کے ساتھ
بجہ اور وہاں فرمایا کہ ان کو عرصہ موت کہو حالانکہ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا
کہ شہداء قتل کر دیے جاتے ہیں اور ان کی روئیں ان کے ابدان منصریہ سے پہنچ کر
جاتی ہیں اور ان کے ابدان سے اس طرح جدا ہو جاتی ہیں کہ ان سے الگ کوئی تعلق باقی
نہیں رہتا جیسا کہ علامہ بیضاوی کا قول آگے آ رہا ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ شہداء
گرام کی دنیوی زندگی تو اللہ کی راہ میں قتل ہو جانے اور روح کے بدن سے نکل جانے
کی وجہ سے ختم ہو جاتی ہے، اس لئے ظاہر ہے کہ شہادت کے بعد جو ان کو زندگی اور
حیات حاصل ہوتی ہے وہ دنیوی نہیں ہوتی، بلکہ اس سے مختلف ہوتی ہے، جب وہ دنیا
میں زندہ تھے تو ان کی زندگی بھی دنیوی تھی، یعنی روح اور بدن دونوں کے ملاپ سے وہ
زندہ تھے، لیکن موت سے دنیوی زندگی ختم ہو گئی اور برزخ کا زمانہ شروع ہو گیا، اس
لیے اب اس زندگی کو برزخی زندگی کہا جائے گا اور یہ زندگی بلا مشارکت بدن منصری
صرف روح کیلئے ہوگی (یعنی بدن منصری زندہ نہیں ہوگا) یہ معاملہ چونکہ عالم غیب سے
تعلق رکھتا ہے، کیونکہ برزخ عالم غیب کی چیز ہے اس لیے اس برزخی حیات کی کیلئے
کے بارے میں عقل و فکر، رائے اور قیاس سے کچھ کہنے کا کسی کو کوئی حق نہیں اور نہ ہی
اس معاملہ میں نفوس کتاب و سنت سے جو کچھ ثابت ہو اس سے توجہ کرنا چاہئے،
عالم سید محمود آلوی سورہ بقرہ میں وَلَیْکِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ کے تحت فرماتے ہیں اِی
لَا تَحْسَبُوْنَ وَلَا تَدْرِکُوْنَ مَا حَالُہُمْ بِالْمَیْمَتِ اَعْرَ لَا تَدْرِکُوْنَ اَحْوَالِ الْمَرْوُحِ السَّیْرِ لَا
یَطْلُعُ عَلَیْہَا وَلَا طَرِیْقٌ لِّلْعَلَمِ بِہَا اِلَّا بِالْوَحْیِ

(روح المعانی ج: ۲ ص: ۲۰۰)

نمبر ۹۔ حضرت علامہ مولانا عبدالرحمن صاحب دہلوی

استاذ حدیث و تفسیر، ناظم مجلس علمیہ سید راہدار کن فرماتے ہیں:
{فَإِنَّكَ إِذَا خَلَّيْتَ الْجَنَّةَ... (الزَّيْلَعَةُ)} کے تحت لکھتے ہیں: یہ آیت میں ان الفاظ
میں سے ایک ہے کہ جس سے حیات برزخیہ کا واضح ثبوت ملتا ہے، اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ مرنے کے بعد سے قیامت تک کا زمانہ خالص عدم یا کمال نیستی کا زمانہ نہیں
بلکہ اس میں حیات کا شملہ ہے، حیات کا زمانہ وہ رہتی ہے کہ مرنے کے بعد سے اس کا حکم آگیا
(یعنی حیات میں بھی شریعت کی کرامات کا قائل)۔

(حدیث کے بعد) سیرت انبیاء کرام میں: ص ۱۰۰، ص ۱۰۱
نور رسالہ مصالحت مسک حیات الہی (ص ۲۸)

نمبر ۱۰۔ ماقم الحدیث علامہ انور شاہ کاشمیری دہلوی فرماتے ہیں:

بلکہ تعلق آست کہ معنی حیات تعلق روح بہ بدن معلوم ہو
اصلاً تعلق روح بہ بدن نیست بلکہ بقائے شعور و ادراک روح و اجساد
مفارقت از بدن تعبیر بحیات فرمودہ اند۔ (مشکلات القرآن ص ۱۳)
ترجمہ: بلکہ تحقیق یہ ہے کہ حیات کے معنی ہیں روح کا بدن سے تعلق جس سے
روح کا بدن کے ساتھ بالکل تعلق نہیں ہوتا بلکہ روح کے بدن سے جدا ہونے کے
بعد روح کے شعور و ادراک کے باقی رہنے کو ہی حیات سے تعبیر کیا ہے۔ مگر بدن سے
جدا ہونے یا بدن کے بعد روح میں شعور و ادراک باقی رہتا ہے اس سے حیات کا
کو حیات کہا جاتا ہے جس کا دنیا کی قبر سے یا بدن سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

فائدہ: دیگر اکابرین کی طرح حضرت علامہ انور شاہ صاحب
کاشمیری کا نظریہ بھی یہی ہے کہ روح کا بدن غیری کے ساتھ بالکل تعلق نہیں
(حیات) تعلق نہیں ہوتا بلکہ حضرات جانتے ہیں کہ مرنے کے بعد اس سے کیا ہوگا

الانوار کیا ہے یعنی برزخ روح کا تعلق (حیات) بدن غیری کے ساتھ نہیں ہوتا بلکہ
موجود کے اپنے اصلی وجود سے جو قرآنی آیت کا مدلول ہے اس کا اگر صحیح تفسیر
کر لیا جائے تو سوائے مناظر موصوف کی بدعت کی چھ گویاں نہ آئیں گی یہ جس
صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں ایک شخص میں ساری باتیں ہے کہ جس کے عقل و فہم
اپنے کہانی سے گزشتہ ہے، کہ کچھ کرم کا معاملہ فرمائیں اور اپنی بے کام قوتی بازیوں،
تحریکات اور قرآن پاک میں اپنی من مانیوں اور آئینہ کا بتائی سے صاحب فرما کہ
امت مرخوسہ پر رحم فرمائیں۔

نمبر ۱۱: علامہ محمد ادریس کاندھلوی دہلوی فرماتے ہیں:

انسان اور بدن میں فرق ہے۔ کیونکہ بدن میں فریبکی اور غریبی کی وجہ سے کسی
اور زیادتی ہوتی رہتی ہے مگر انسانیت میں کوئی کی اور زیادتی نہیں ہوتی قرآن کریم
میں شہداء کو زندہ کہا گیا ہے حالانکہ جہان ان کا مردہ ہے۔ (علم الکلام ص ۲۸۰)

{نور و منیر کے گھر کی شہادت}

مناظر موصوف کے بزرگ

حضرت مولانا سید نور الحسن شاہ صاحب کے نورانی بیانات:

پہلا نورانی بیان: مناظر موصوف کے بزرگ سید نور الحسن شاہ صاحب
اپنی کتاب "حیات الاموات" میں حدیث ابن عباسؓ، اور حدیث ابن مسعودؓ ذکر
کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

حضرت عائشہؓ، حضرت جابرؓ، حضرت عباسؓ، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ، حضرت
کعبؓ، حضرت عبداللہ ابن عمروؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت ذریرؓ، حضرت ابی انیس
کعبؓ، حضرت ابوقیسؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، وغیرہم برحق
عنہم سے بھی اس مضمون کی روایات ہیں (کہ حیات شہداء بزرگی و عالی ہے کہ کہ
ان کی حقیقت) اچانکہ و شاہیر مفسرین اور معروف و مشہور شراح حدیث کے ساتھ اکابر

الانسان الحيواني من حيث هو حيوان من جنس البشري

(حيات الاموات ص 80)

دوسرا اور انسانی بیان: حضرت شاہ کی اپنی کتاب "سیر الہیہ" میں لکھا ہے کہ ہر روح کے ساتھ بروی قریر فرماتے ہیں:

حضرات شہداء کی حیات روحانی ہے اور فی الجنة:

لنفس من مات من اجل الله في الجهاد، الله له حصم من الجنة
کی ہے اس سے صحیح طور پر یہ حقیقت سامنے آگئی ہے کہ حضرات شہداء کی موت سے مراد جنت میں ان کی روحانی حیات ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے: انما جنت من مات من اجل الله في الجهاد، الله له حصم من الجنة۔ یہ حقیقت بھی کمال تک و شہداء کی حیات روحانی اور فی الجنة ہے۔ اس سے کہ حضرت شاہ صاحب نے شہید یحییٰ کا واقعہ بیان فرمایا ہے:

(حیات الاموات ص 81)

تیسرا اور انسانی بیان: حضرت شاہ کی فرماتے ہیں:

انہو ذروا احوالی اجسادنا آپ ہماری روحوں کو جسے جسوں میں ہمیں انہو ذروا کہ ہم تیری راہ میں ہر کھل کے جائیں۔ یہ الفاظ صراحت سے اس حقیقت پر دلالت کرتے ہیں کہ شہید جو جنت میں زندہ ہے، وہ اس کی روحانی حیات ہے جس کی زندگی ہے۔

(حیات الاموات ص 83)

چوتھا اور انسانی بیان: حضرت شاہ کی فرماتے ہیں:

کتاب الفوائد الخاتمة یہ مجموعہ حقائق واضح اور کمال ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ انہو ذروا کہ ہم تیری راہ میں ہر کھل کے جائیں۔ یہ الفاظ صراحت سے اس حقیقت پر دلالت کرتے ہیں کہ شہید جو جنت میں زندہ ہے، وہ اس کی روحانی حیات ہے جس کی زندگی ہے۔

یہ ہے جس میں اس کے لئے تو اسے دیا گیا ہے۔ علامہ ابن عساکر علیہ السلام لکھتے ہیں:

عساکری نے ایک جگہ بیان کیا کہ اگر وہ دنیا کی دولتیں لے لیا ہے۔ علامہ ابن عساکر علیہ السلام لکھتے ہیں:

ایہا الناس ان الله قد استشهد بوقوف روحه انما هي جنة

ایہ لوگو! چاہیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو شہادت عطا فرمائی، آپ کی روح کو (جنت کی طرف) اٹھایا، اور یہ تو صرف جنت ہے تم اسے روکنے کو نہ کرو۔

دوئم ترین مثالی کردار:

ایک مومن مسلمان، مجاہد، ظہیم و جلیل صحابی رسول ﷺ کا ہمراہی رہتا ہے۔ یہ ہے پیرائے شہید فی سبیل اللہ کے جسو ظہیم کو اپنے گھوڑوں کے پاؤں سے اٹا لے میں محال و معزوم ہے۔ مگر حضرت ہشامؓ شہید کے بارے میں حضرت

کھڑے ہو کر اپنے زیر کان پر سے فکر کو غم دیتے ہوئے فرماتے ہیں اور انہیں
روح تو اعلیٰ عین میں بیٹھ چکی ہو تو کھڑے ہو کر اپنے گھوڑوں کے سر
سے اسے روندتے ہوئے آگے بڑھو اور آگے بڑھ کر دشمنوں کا مقابلہ کریں یہ کہ
سب سے پہلے اپنا گھوڑا روک دیتے ہیں اور اپنے عزیز بھائی، بھروسے بھائی کی قیام
اپنے گھوڑے کے سوسے پھٹتے ہوئے آگے بڑھ جاتے ہیں، پورا لشکر اپنے شیریں
فرش کی حالت و چراغ کرتا ہے اور دوسرے لمحے شہید فی سبیل اللہ کے ہونے
کی اطلاع پہنچ جاتی ہے دشمن کو ہشت فاش ہوتی ہے اس کی فکری و فکری
ہو و ملک ہوتا ہے تو مردہ کا زنی کا بہ کبیر حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے اپنے ہاتھ
اپنے بھروسے بھائی کی بولی بولی ہڈی ہڈی انھیں کی، مجھ جیسا کہ وہ ان کے ہاتھ
میں رکھ کر گھڑی باندھی، اسے اٹھایا اور سپرد خاک کر دیا اور انھیں اللہ تعالیٰ
وعنہما و عنہما اجمعین (حیات الاموات ص: ۸۶)

پانچواں تورانی بیان: فرماتے ہیں ایک روایت ہے کہ
سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
کی شہادت پر جب کہ ان کا جثہ سولی پر تھا (جثہ معلوہ) ان کی والدہ حضرت
لیلیٰ اسحاق بنت عبد اللہ بن عمرؓ نے تعزیت کرتے ہوئے کہا
الانوار لی فان الارواح عند الله في السماء والما لہلہ جملہ
ترجمہ: آپ تم ذکر کریں بلاشبہ (شہداء کے) ارواح عند اللہ میں
(جنت میں) ہوں گا تو ان میں ہیں اور یہ تمہیں ہے جان جیسا ہے، ان کے الی اللہ
ابی اللہ دنیا میں صلیہ جنت غیب سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا
کہتے ہوئے حضرت ابراہیمؑ سے کہا:

ایا ہذا اتق اللہ واصیری فان ہذا الحقہ
لیست بجن والما الارواح عند اللہ

(معتقد یہ ہے کہ اسے اسما اللہ سے اُترتی رہو اور صبر کرتی رہو۔ یہ کہ
بعض بے جان جثہ ہے کوئی چیز بھی نہیں، بلکہ اس میں کوئی حیات نہیں کہ وہ مردہ
کے اور بے شک ارواح عند اللہ ہیں (جنت میں ہیں)۔
جثہ: ایک تو دونوں روایتوں میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ
بن عمرؓ بن عباسؓ ایسے جلیل القدر فقہاء صحابہؓ کے انداز بیان و اسلوب خطاب سے
بہرہ ثابت ہے کہ جثہ جسد بے روح کو کہتے ہیں، پھر اُمت میں بھی جثہ کا معنی
لوا بے جان جسم پر ہوتا ہے، الجثہ انسان کا بدن، اس کا زیادہ جمال مردہ کا
کہتے ہیں، جہاں حضرت بشام بن عباسؓ اور عبداللہ بن زبیرؓ رضی اللہ عنہما کی مدح
عند اللہ زندہ ہیں وہاں ان کے جسم اطہر بے روح اور بے جان ہیں، گویا شہداء کو
روحانی جنتی حیات حاصل ہے۔ (حیات الاموات ص: ۸۸)

۱۔ (تور الحسن شاہ صاحب کے بیانات میں سے چند امور اہم ہیں)
شاہی کے فرمان کے مطابق قرآن پاک کی آیت (لَا تَقُولُوا الْمَيِّتُونَ يَنْفُثُونَ
فِي سُبُلِ اللَّهِ... الآية) کا مفہوم یہ ہے کہ شہداء کو جنت میں روحانی حیات ملتی ہے
کہ جن غصہ کی جسمانی جیسا کہ منا عمر موصوف کا دعویٰ اور عقلی و حکمران ہے۔

۲۔ شاہی کے بیان کے مطابق اس آیت کی بارہ صحابہ کرامؓ سے اور اعلیٰ مشاہیر
ضریٰ و معروف و معتبر شراح حدیث اور اکابرین ائمہ و اولیاء دین سے سنی
تفسیر منقول ہے کہ ان آیات مبارکہ کا معنی اور مفہوم یہ ہے کہ شہداء کی حیات روحانی
ہے اور جنت میں ہے، شہداء کے ابدان غصہ بے جان ہیں اور قیامت تک بے جان
رہیں گے اور اسی مفہوم اور تفسیر پر احادیث متواترہ موجود ہیں۔

۳۔ قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ ارواح شہداء قیامت تک ان ابدان غصہ
میں رہیں گی۔

۴۔ شہداء کا بدن غصہ میں رہے گا، جس سے ان کی حیات نہیں

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرمایا کرتی تھیں (کہ اگر آپ ﷺ کی ہاتھ لائی زندگی کے اوقات اس طرح گزرے کہ میں ہتھ لگاؤں آپ ﷺ کے ساتھ پانی کو ایک چھال (یعنی ایک بڑا برتن جس کی پٹی میں آپ ﷺ کا ہاتھ لگا ہوا ہو) میں دھو کر اس چھال کے پانی میں اس چھال کے پانی میں غسل کرے اور (بھوکے) پھر انہیں اپنے پیچھے مبارک پیر لپیٹے تھے۔ اور کہتے تھے لا الہ الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں) ہر روز کی عین صبح میں آپ ﷺ کو پانی میں دھو کر (دھو کر) اپنے ہاتھ لگا کر کھانا کھا کر آپ ﷺ کے پاس آتے۔ رات میں دیکھ کر یہاں تک کہ آپ ﷺ کی موت ہوئی۔

۹۔ اعمى عائشةؓ قالت: كنت اسمع انه لا يموت من اجل مرض من الدنيا والاخرة سمعت النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه واحداً من يقول: مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا

(بخاری شریف عربی ج: ۲ ص: ۶۳۸، بخاری اردو ج: ۲ ص: ۸۰۳)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو بیمار دیکھا جسے اللہ تعالیٰ نے مرض الموت میں دیا اور آخرت کے درمیان عین صبح میں دیا جاتا ہے (کہ چاہے تو وہ کچھ مدت تک دنیا کی زندگی کو اختیار کیے اور چاہے تو عالم آخرت کے حق کو اختیار کر لے۔ لیکن ہمیشہ ایسا ہوا کہ برائی سے دنیا کی زندگی کو کر کے اللہ کے پاس جانے کو پسند اختیار کیا، کیونکہ جو کچھ اللہ کے پاس ہے اس وقت وہی ہے اور اس کو وہ پسند کرتا ہے) پھر جب آنحضرت ﷺ نے مرض الموت میں حلقہ ہوا اور (وہ مرحوم آیا کہ آواز سخت بھری ہو گئی) جیسے ہاں کی کہانٹ (جس کا جملہ حلق میں آ کر نکلتا ہے) اس کی وجہ سے آواز میں غرغراہٹ اور جھانکنا ہوتا ہے (تو اس وقت میں نے سنا آپ ﷺ کی زبان سے یہ الفاظ نکلے تھے) اعمى (میں نے ان لوگوں میں شامل فرمایا جس پر تو نے اپنے نفس والہ کو کھانا کھا دیا)

ترجمہ: شہداء اور صالحین ہیں وہی لوگ اللہ تعالیٰ سے ہیں، ان دنوں اللہ تعالیٰ سے ہیں جو ان کی آنحضرت ﷺ کو (دنیاوی زندگی اور عالم آخرت میں سے کسی ایک کو چن لینے کا اختیار دے دیا گیا ہے) اور آپ ﷺ نے دنیاوی زندگی کو چھوڑ کر عالم آخرت کو چن لیا ہے) (معاذ حق جبریلہ شریعہ اور مکتوبہ ج: ۵ ص: ۵۵۵)

۱۰۔ ان عائشةؓ قالت: كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول: انما لم يقبض لبي قط حتى يروني مقعدة من الجنة ثم يحيى لونه ثم فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه على فخذ عائشةؓ غشي عليه فلما افاق شخص بصره فموسطف البيت ثم قال: اللهم في الرفيق الاعلى فقلت: اذاً لا يجاورنا فعرفت انه حديثه الذي كان يحدثنا (وهو صحيح)

(بخاری شریف عربی ج: ۲ ص: ۶۳۸، بخاری اردو ج: ۲ ص: ۸۰۳)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ بیمار ہو گئے اور موت کے اوقات میں فرمایا کرتے تھے کہ جب بھی کسی نبی کی روح قبض کی جاتی ہے تو پہلے جنت میں اس کی قیام گاہ (اس کے رہنے کی جگہ) اسے ضرور دکھائی جاتی ہے اور اسے دنیا کی آخرت کی زندگی کے پسند کرنے کا اختیار دیا جاتا ہے۔ پھر جب آنحضرت ﷺ بیمار ہوئے اور روح قبض ہونے کا وقت قریب آ گیا تو اس وقت آنحضرت ﷺ کا سر مبارک عائشہؓ کی ران پر تھا تو آپ ﷺ پر بے ہوشی طاری ہو گئی، جب افاق ہوا تو آپ ﷺ کی آنکھیں گھر کی پھٹ کی طرف اٹھ گئیں، پھر فرمایا: اے اللہ! رفیق اعلیٰ میں جگہ عطا فرما، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس وقت میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ اب آپ ﷺ ہمارے پردوں میں رہنا پسند کر لیں گے (یعنی اب آپ ﷺ کو دنیاوی زندگی پسند نہیں) مجھے وحشت ہوا آگئی آپ ﷺ کو کھانسی کی حالت میں بیان فرماتے تھے۔

اعمى عائشةؓ قالت: كان النبي ﷺ يقول وهو صحيح انما

ثم يفيض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يلقى الله عز وجل
ورأسه على فؤاده على ثم افاق فاطعن بصرفه الى سفل
اليمين ثم قال: اللهم التوفيق الاعلى. فقلت: افا لا يختار
عرفه الله الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح قال: لا
أمر بكتابة كتابه به: اللهم التوفيق الاعلى

(بخاری شریف ج: ۲ ص: ۸۳۱)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ صحت میں فرمایا کرتے تھے کہ میری کی روح قبض کرنے سے پہلے جس سے میں نے
کو جو کچھ کہا وہ جانتی ہے پھر اختیار دیا جاتا ہے کہ (پاؤں کی حرکت کی) اور
کریں اور اگر چاہیں تو دنیا کی زندگی پسند کریں پھر جب آپ ﷺ صحت میں تھے
آپ ﷺ کا سر مبارک میری ران پر تھا، اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا کہ
اب میں آئے تو آپ ﷺ نے اپنی آنکھوں کی صحت کی طرف اشارہ کیا
اللہم التوفيق الاعلى اسے اللہ مجھے اپنی بارگاہ میں آمینا و صحت عطا فرما
اسے، میں اسی وقت سمجھ گئی کہ اب آپ ﷺ ہمیں پسند نہیں کر سکتے (بلکہ وہ
پاس نہیں رہیں گے) اور مجھے وہ حدیث یاد آگئی جو آپ ﷺ صحت میں
سے بیان کیا کرتے تھے حضرت عائشہؓ نے بیان کیا آخری کلمہ کہ وہ
کلمہ دیکھ کر: اللهم التوفيق الاعلى

(تہذیب البخاری ج: ۲ ص: ۸۱۲)

۹- عن سمرة بن جندب قال: كان النبي ﷺ في دار فلق
النار الاولى التي دخلت دار عامة المؤمنين واقام هذه الدار هذه
الشهداء وأنا جبريل وهذا ميكائيل فارفع رأسك فمعتك
لانا فولي مثل السحاب قال: ذاك منزلت فليست على السحاب
منزل قال: فليبق لك عمر لم تستكسبه فليواستكسبه

(بخاری شریف ج: ۱ ص: ۱۸۵) بخاری شریف ج: ۲ ص: ۵۵
منزلک) ترجمہ: حضرت سمرة بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ آنکے نبی صحت
آپ ﷺ کے سر اوج سنائی کا واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ آپ ﷺ صحت میں داخل
ہوئے اور مختلف لوگوں کے مکان دیکھے اور پہلا مکان جس میں آپ ﷺ پہنچے وہ
ہوئے تھے وہ (جنت میں) امام مہشین کا مکان ہے اور یہ گھر (پہلے گھر سے) پر
واقع ہے اور جس میں اب کھڑے ہو (شہداء کا مکان ہے) میں جبریل ہوں اور یہ (جو
میرے ساتھ ہے) میکائیل ہے اب آپ ﷺ اوپر سر مبارک اٹھائے
(حضرت میکائیل فرماتے ہیں کہ) میں نے اپنا سر اوپر اٹھایا تو کیا دیکھتا ہوں کہ
میرے اوپر (نہایت بلندی میں) ابدال کی مانند کوئی چیز ہے ان دونوں نے کہا کہ یہ
بدال کی مانند جو چیز آپ ﷺ دیکھ رہے ہیں وہ اصل جنت میں آپ ﷺ کا
مکان ہے میں نے کہا پھر تو مجھے چھوڑ دو تاکہ میں اپنے مکان میں داخل ہوں (اور میں
کی سرگرمیوں) ان دونوں نے کہا (داخلہ کی فی الحال اجازت نہیں کیوں کہ) اب تو
آپ ﷺ کی دنیا والی حیاتی باقی ہے جس کو آپ ﷺ نے تیار بنوڑ پورا نہیں کیا ہے
جب آپ ﷺ اپنی دنیا والی حیاتی کو پورا کر لیں گے تو آپ اپنی منزل میں آ
جائیں گے۔

۱۰- عن انس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: جعل يتغشاه فقاالت
فانتهى: واكرب اباه فقال لها ليس على ابيك كرب بعد اليوم
للتوامات قالت: يا ابتاه اجاب رباً دعاه يا ابتاه من جنة الطردوس
ماواه يا ابتاه الى جبريل زمعاه فليما دفن قالت: يا رسول الله
اشأبت انفسكم ان تحثو على رسول الله ﷺ القرب

(بخاری شریف ج: ۲ ص: ۸۳۱، اردو ج: ۲ ص: ۸۱۲)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کی
بخاری شریف ج: ۲ ص: ۸۳۱ (بار بار) ہے بخاری شریف ج: ۲ ص: ۸۱۲ (تو آپ

منجانبہ کی صاحبزادی (حضرت فاطمہؑ) نے (یہ حال) دیکھ کر کہا کیا ہاں ہے؟
 جان کو کتنی بے چینی ہے (یعنی کیسی تکلیف نے گھیر رکھا ہے) آنحضرتؐ نے فرمایا
 کہ یہ فرمایا: آج کے دن کے بعد تمہارے بابا جان کی یہ بے چینی نہیں رہے گی (جی
 جی) ابی کا دن ہے اس کے بعد کوئی غم نہ ہوگی۔ مطلب یہ تھا کہ کرب و غم
 کا شعلہ کی اہ سے ہے اور کرب و غم کی احساس و اظہار جسم اور روح کے تعلق کے
 لیے ہے۔ یہ تعلق آج کے دن کے بعد جب اس جسم سے روح کا تعلق ختم ہوا
 ہوگا۔ صرف یہی حالت باقی رہ جائے گی کہ جو پھر سکون ہی سکون ہوگا۔ اور
 آنحضرتؐ نے فرمایا کہ موت حاصل ہوئی تو حضرت فاطمہؑ (اہل بیتؑ) آپ کے گھر
 جائے اباجان! آپ نے اپنے پروردگار کا بلاوا قبول کیا (یعنی اللہ نے آپ کو اپنے
 اپنے پسندیدہ آپ منجانبہ کی دعوت کو قبول کر کے اپنے پروردگار کے پاس لے
 گئے) جائے اباجان! آپ جنت الفردوس میں اپنے مقام پر چلے گئے (یعنی اب
 وفات کے بعد آپ جنت کی روح مبارک کا مستقر و مسکن جنت الفردوس ہے۔ اب
 جان! ہم جہنم کو آپ منجانبہ کی موت کی خبر سناتے ہیں۔ مگر اب آنحضرتؐ
 منجانبہ کی طرف سے گئے تو حضرت فاطمہؑ نے حضرت انسؓ (اور دیگر صحابہؓ)
 منجانبہ سے کہا کہ تم لوگوں نے آخر یہ کیسے گوارہ کر لیا کہ رسول اللہؐ منجانبہ کی طرف
 سے (یعنی تمہارے لیے) رسول اللہ منجانبہ کے درجہ کو قبر میں رکھ کر اس پر کھائے گئے
 (یہ کس طرح آبانہ ہو گئے تھے؟)

(الملك عشرية كاملة)

{احادیث مذکورہ سے چند لوائے}

فائدہ نمبر ۱۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیات و نبی کے اہل بیت
میں اللہ رب العزت سے جنت مانگی، پھر جنت کا بھی وہ اہل بیت کا حصہ بن گیا
انہی کو اکرام اہل بیتین اور شہداء و صالحین کے ارواح مقدسہ قیام پذیر ہیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا قبول فرمائی اور موت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو
رفیق علیٰ جنات الفردوس میں رہائش عطا فرمائی تو ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ
انبیاء، محدثین اور شہداء کی حیات ایک ہی نوع کی ہے یعنی برزخی اور حائی۔ جنت
میں۔ آیت شہداء سے عبارتہ انھیں کے طور پر شہداء کی جنتی اور حائی حیات ثابت
ہے اور انبیاء کرام کی ولادت انھیں سے حیات برزخی اور حائی جنت میں ثابت ہوئی
ہے اور یہ احادیث بھی اس بات کی زبردست تائید کر رہی ہیں اور انھیں کی تحریکات
کی دہماں تکبیر رہی ہیں۔

فائدہ نمبر ۲۔ تمام انبیاء کرام، محدثین، شہداء و صالحین کی ارواح مبارکہ بعد از موت جنت الفردوس میں رہتی ہیں نہ کہ ابدان غصبر یہ ہیں۔

فائدہ نمبر ۳۔ تمام صحابہ کرامؓ کا عقیدہ یہی تھا کہ بعد از وفات انبیاء کرامؑ، مروجی اہدائے وصالین کی حیات برہنہ فی الجہت ہے، نہ کہ حیات و نبی کی حقیقی و نسبی حیثیت کہ مناظر مہصوف ایضاً کھینچ کا عقیدہ ہے۔

فائدہ نمبر ۴۔ سیدہ طیبہ عائشہ صدیقہ کے فرمان سے کہ فقالت: اذا لانا
بھاو رنا کہ اب آپ ﷺ ہمارے پڑوس میں نہیں رہیں گے، سے کتنی
دعوات ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کی میت مبارک حجرہ
عائشہ صدیقہ میں موجود ہے اور آپ ﷺ کی روح مبارک جنت الشریف میں تھی گئی
ہے، اگر آپ روح مع اللہ حجرہ مبارک میں موجود ہوں تو اس جملے کا کوئی مطلب نہیں
ہو سکتا۔

[illegible]

عنصری کے ساتھ تعلق حیات نے ہوا اور حیات برزخی میں بھی رہا کا بیان ہے۔
ساتھ تعلق تصرف نہیں ہوتا۔

فائدہ نمبر ۱۔ جنت الفردوس والا درجہ بہشت کے تمام درجات ہیں۔
اس کے نو درجہ جنت کا کوئی درجہ نہیں، البتہ جنت الفردوس کے گاہ پرانے تھے اور
جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دیگر انبیاء کرام کے ساتھ ہوں گے۔
فائدہ نمبر ۲۔ احادیث مذکورہ میں رفیق الہی کے معنی جنت الفردوس
اور جنت انبیاء کرام وغیرہ صراحتاً مذکور ہیں، لیکن ہو سکتا ہے محققین یہ بھی
عادۃً مذہبی مارنے کی کوشش کرے، اس لیے چند حوالہ جات مذکور کیے جاتے ہیں۔
تاکہ کوئی غلط فہمی نہ رہے۔

{ رفیق الہی سے مراد کیا ہے؟ }

۱۔ علامہ ابن رجب حلی اور علامہ ابوالحسن کا حوالہ:

انما الانبیاء فلا شک ان ارواحهم عند الله في الملئ
وقد ثبت في الصحيح ان آخر كلمة تكلم بها رسول الله
موتہ قال: اللهم الرفیق الاعلیٰ....

(مع المعانی ج: ۱۵ ص: ۱۶۱، کتاب اصول الفہم)

ترجمہ: ہم حال انبیاء کی رو میں تو بلا شک و بلا شبہ اللہ کے
ساتھ ہیں۔ صحیحین میں بھی ہے، چنانچہ صحیح حدیث سے ثابت ہے (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۰۰)
(جہاں) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کے وقت آخری بات جو زبانِ حق سے نکل
فرمائی وہ یہ تھی کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق الہی میں ہے۔

۲۔ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی

(منواف فضائل اعمال) فرماتے ہیں:

واختلفوا فی معنی الحدیث فقال الجوهري: الرفیق الہی

الملة وما لبث ما وقع عند ابن اسحق: الرفیق الاعلیٰ: الجنة وقال
ابن عبد البر: هو اعلیٰ الجنة وقيل الرفیق: اسم جنس لفضل
الواحد وما فوقه والمراد به من ذكر في الآية من الشهداء
والضديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا
(اوتیر المسالك شرح موطا امام مالک ج: ۲ ص: ۲۸۹)

ترجمہ: محدثین کرام کے اس حدیث کی تشریح میں چند حوالہ ہیں۔
یہ بھی علامہ ابن رجب حلی فرماتے ہیں: رفیق الہی سے مراد بہشت ہے، اس کی تائید
کرتی ہے، ابن اسحق کی وہ روایت جس میں الفاظ ہیں: الرفیق الاعلیٰ الجنة،
علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ رفیق الہی سے مراد بہشت کا اونچا درجہ ہے۔
یہ بھی کہا گیا ہے کہ لفظ رفیق اسم جنس ہے، جو کہ ایک اور ایک سے زائد کو شامل ہے اور
اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے یعنی انبیاء،
مصدقین، شہداء، صالحین وغیرہ۔

۳۔ حضرت مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی نے بھی رفیق الہی سے جنت
میں انبیاء کی شرکت مراد لی ہے۔ (کشف المفہم حاشیہ موطا ص: ۲۲۰)
علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ (زاد المعاد)

علامہ ابن قاری حلی رحمۃ اللہ علیہ (مرقۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۳۰)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (افق المعانی ج: ۲ ص: ۱۰۰)

علامہ عبدالحق حنفی دیوبندی (تفسیر حقانی ج: ۵ ص: ۲۸۹)

علامہ قطب الدین رحمۃ اللہ علیہ (مظاہر حق ج: ۵ ص: ۱۰۰)

علامہ مولانا عبدالمالک کاندھلوی (تفسیر معارف القرآن ج: ۱ ص: ۵۲۱)

علامہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (تفسیر معراج النبی ص: ۱۰۰، پارہ ۳)

(تلفظ عشرۃ کلمۃ)

ان تمام اکابرین نے تھوڑے سے الفاظ کی نعمت کے حصول کے لیے دعا کی

اسی کا بھی مطلب بیان فرمایا ہے، تحصیل کے لیے اہل کتابوں کی طرف مراجعت فرمائی۔

آدم بر سر مطلب !! قرآن پاک کی عبارت اھس سے جس طرح کی ہیں
تو جس کے بعد اھس سے جس کی حیثیت ثابت ہوئی، حیثیت اھس سے
بڑائی کی اھس ہے، تو حیثیت اھس کرام بطریق اولی روحانی بڑائی کی اھس ہے
وہو المطلوب۔

ملاحظہ ہو کہ عبارت اھس میں تحریف کر کے اھس سے جس
تحریف کا مطلب فرمایا ہے۔

صبر کر اہل !! قرآن وحدیث و تخریجات کا ہر سے دیکھ کر یہ کہ حد
کے بعد تمام انبیاء کرام کی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کا مستحق حد
تحریر ہے۔

اب ذرا مناظر معجوف ایند کچنی کا اجتہاد ملاحظہ فرمائیں کہ جس نے
تحریر کی روح کو جب قبض کیا گیا تو رب نے اس روح کو ہر کی لکھت میں
دیکھا کہ میں کہاں رکھوں؟ کوئی جگہ ملی تو روح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم میں رکھ دیا
کہیں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے بھر کوئی جگہ نہیں۔ اس لیے آپ نے اس مبارک
روح کو ہر جگہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم میں لٹا دیا۔ (یادگار خطبات ص ۱۵۵)

نیز ایک اور مجتہد زماں، یوں اب کشائی فرماتے ہیں:
مجھے ایسے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب...
اللہ تعالیٰ کا شکر کہ یہ بڑے کمال نہیں کرے۔ مجاہد اہل کتاب...
عالمی ہے، صرفی کی جی کا کمر نہیں چھوڑا۔ مسئلہ برقی ہر اس سے ہے
انت میں کہ ہے جس میں کہتے ہیں کہ لڑا ہوگا۔ اس نے کہا کہ میں کہتا ہوں
جنت کو دھڑلایا، اللہ فرماتے ہیں: چل ٹھیک ہے اور ایشووف نے فرمایا کہ
نیز خاص سوچیں تو، اھس سے جس سے کہیں۔ (یادگار خطبات ص ۱۵۶)

صبر کر اہل !! آپ احوال و طریقہ میں کہ تحقیق میں ایند کچنی قرآن وحدیث،
اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم، تبع تابعین اور ائمہ مفسرین اہل سنت والجماعت
کے مقابلے میں کس قدر عقلی و حکومے بازیاں، تعلیمات اور اجتہاد آرائیاں کرتے ہیں
اور پھر بھی اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت کا ٹھکانہ اور سچے بیٹے ہیں تحقیق میں
صاحب آپ فرمائیے کہ قرآن وحدیث کی تحریف کا کیا حکم ہے؟ اور جو شخص قرآن
وحدیث سے بغاوت اختیار کرے، شریعت میں اسے کیا نام دیا جاتا ہے؟

(صاحب تقریر دلپذیر کا اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر افتراء اور بدترین جہالت)
صاحب تقریر دلپذیر کے حسب عادت عہدہ پر اہل حق پر الزام لگاتے
ہوئے جب جہالت کا نمونہ پیش کیا ہے فرماتے ہیں:

ایک بات ہمارے دوست یہ کہا کرتے ہیں کہ جی خطبہ صدیق پڑھو تو میں کہا
کہ میں کہ خطبہ صدیق پورا پڑھو... ابو بکر صدیقؓ نے اس موقع پر دو اعلان کیے
تھے اور انہوں نے صحابہ کرام کا اعلان ہوا۔ ہم اللہ تعالیٰ انہوں کو ہاتھ ہیں، وہ انہوں
کے مطابق عقیدہ رکھتے ہیں۔ اب وہ اعلان سن لیں، یہ میرے سامنے بخاری شریف
کی ہے جس نے اس جگہ اول پر ہے: جب نبی کا وہ سال ہو گیا اور ایک پریشانی صحابہ
کرام میں پیدا ہو گئی، ابو بکر صدیقؓ کو پتہ چلا تو تشریف لے آئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر
چادر ڈالی ہوئی تھی، ابو بکر صدیقؓ نے چہرہ مبارک سے چادر ہٹائی، بوسے دیئے اور فرما
یا لا یل یقلد اللہ الموتین ابدالاً اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ آپ کو کبھی بھی دو
مشق نہیں چھوڑے گا، اس کی وضاحت میں بعد میں کروں گا، اس کے بعد پھر انہوں
فرمایا من کان یعبد محمداً فان محمداً قد مات رآذک فبیتہ ولواکھد
فیشکون و ما لمحمد الا رسولی آگے ان آیات کے بعد اعلان قرآن کی موت کا
ہے یا عالم دنیا کی موت کا؟ عالم دنیا کی موت کا اعلان ہے۔

اب ہم کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیقؓ کا جو یہ اعلان تھا... بعض صحابہ کرامؓ کو
ان کی موت کا انکار کر رہے تھے، ابو بکر صدیقؓ نے یہ آیتیں پڑھ کر انہوں کو انکار کے

اور موت آتی ہے وہ آپ پر نکل کر ہم پر عقیدہ رکھتے ہیں انھیں رکھنے والے
 پر عقیدہ ہے کہ آپ موت پہنچنے کی دنیا کی زندگی جو کہ نصف سال کی ہے اس کی موت
 بعد موت آتی اور اسی موت کا یہاں پر اعلان ہے اور ہمارا عقیدہ ہے لیکن محنت و
 محنت و محنت ہے اور اس کے مطابق عقیدہ ہے اس اعلان میں جس عقیدہ کا بیان
 ہے اس کی وفات یہ ہے کہ اگر محمد جی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ آپ کو ہر قسم کی
 تکلیف سے محفوظ رکھے یہی صحابی شریف کے اسی صفحہ پر ماثیہ میں لکھا ہے کہ
 حوالے سے تھا ہے کہ ایک موت تو یہی دنیا والی ہے جو آپ پر ہوئی تھی آپ کو
 دوسری موت جس کی نگی کرنی مقصود ہے وہ قبر کی موت ہے۔ خداوندی کو معلوم
 فرماتے ہیں کہ جب کسی کو قبر کے اندر پہنچا دیا جاتا ہے تو اس کو قبر میں وہاں تک
 ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ مقرر کرتا ہے اور غیر انبیاء کو بھی ملتی ہے لیکن جو غیر انبیاء ہیں
 زندگی میں سوال و جواب ہوا اس کے بعد پھر قبر میں ان پر موت آتی ہے جس سے
 اپنے مستقر میں چلی جاتی ہے۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ عقیدہ ہے
 صدیق نے صاف اعلان فرمادیا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دنیا اور قبر کی دونوں موتیں
 چھٹائے گا، دنیا میں آپ پر جو موت آئی تھی وہ آچکی، اسے محبوب آپ کو
 تعالیٰ قبر میں انکی زندگی عطا فرمائیں گے اور ایسی حیات عطا فرمائیں گے کہ وہاں
 حیات ہے جس کے بعد موت نہیں ہے۔ تو اللہ تعالیٰ آپ کو دنیا اور قبر کی دونوں موتوں
 نہیں چھٹائے گا، دنیا کی موت آچکی، اس کے بعد اب قبر میں دوسری زندگی ملے گی
 اس کے بعد موت نہیں آئے گی۔

ابو بکر صدیقؓ کے ان دونوں اعلانوں پر کسی صحابی نے بھی اعتراض نہیں کیا
 اس پر کوئی نقطہ اعتراض نہیں کیا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 مبارک جو قبر کے اندر محفوظ ہے، یعنی دنیا والا اصلی حضری جسم عید کی موت کے
 ساتھ زندہ ہے اس پر تمام صحابہ کرامؓ کا اجماع ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت
 موت آئی ہے اس پر بھی صحابہ کرامؓ کا اجماع ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت

موت آئی ہے اور ان دونوں کے مطابق عقیدہ رکھتے ہیں۔ یہاں لایا کی موت میں ان دونوں
 پاک مہدیؑ کی قبر کی سیات بھی رہتی۔
 تحریر بکیر۔ اللہ اکبر
 عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہوا
 خلافت راشدہ۔ حق چار یار
 (تقریر واپس دے ۱۹۵۴ء)

الجواب:

مثل مشہور ہے کہ جیسے آدمی کو ہر چیز میں بھی نظر آتی ہے، مناظر موصوف
 نہیں و لرب اور جہالت کے پلٹا ہیں، چاروں تقریر میں دھوکہ بازی تحریف اور
 کتب دینی کے کتب دکھائے ہیں، محقق من جیسے جیالے تو بغلیں بجاتے رہے، جیسے
 آدمی کے سامنے کھینک ہوتی ہے لیکن حقیقت میں مناظر موصوف نے اپنی جہالت پر
 عقیدہ فرمایا ہے، ہم اختصاراً بالترتیب جواب عرض کرتے ہیں۔

نمبر ۱: مناظر صاحب نے فرمایا ہے کہ خطبہ صدیق پورا پڑھو، ابو بکر صدیقؓ
 اس موقع پر اعلان کئے تھے۔

الجواب: مناظر صاحب نے عجیب جہالت کا مظاہرہ فرمایا ہے کہ
 لا ینطقن اللہ الموتین ابداً کو خطبہ صدیق اکبرؓ کا حصہ قرار دیا ہے، اکثر
 ائمہ اہل بیت کے متوسلین اس حماقت کا شکار ہیں اور وہ بڑے سزاوارتے سے کہتے
 تھے کہ انا شاعت التوحید والنہی والے حضرت صدیق اکبرؓ کا پورا خطبہ نہیں پڑھتے
 سب اب جہالت اور کاذبی صاحب کے صدی نکات میں سے ہے۔

ما اذک بخاری شریف میں خطبہ صدیق اکبرؓ متعدد مقامات پر موجود ہے، خطبہ
 ۵، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸

عمر و مبارک میں حدیق اکبر کس کے سامنے غلبہ دے رہے تھے؟

تف ہے اس جہالت اور تعصب پر جس نے دل کی آنکھیں اندھی کر دیں کہ غلبہ اور غیر غلبہ میں فرق بھی کچھ نہیں آتا۔ یہ لوگ ان کے شیخ ائمہ ریٹ کر رہے اور ذہن کے مارے پھرتے ہیں حالانکہ مبتدی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے کہ غلبہ کی مقدار و ثناء سے ہوتی ہے اور حدیث میں صراحت ہے کہ حضرت نے غلبہ میں کچھ نہیں کہا۔ ام میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر ارشاد فرمایا اور بخاری شریف کے حدیثات پر بھی اس کی صراحت موجود ہے اور حدیث شریف سے یہ بھی ثابت ہو سکتا ہے کہ حضرت صدیق اکبر نے حجۃ عاکفہ سے باہر تشریف لا کر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہو کر حجرہ پر کھڑے ہو کر حدیثات غلبہ ارشاد فرمائی۔

(مدارج السنن وغیرہ)

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مطلق فرماتا ہے:

لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْبَدُ مَا يُعْبَدُ فَإِنَّ عِبَادَتَهُمْ كَعِبَادَةِ اللَّهِ أَجْمَعِينَ
یعنی موت کا حق نہیں چھٹاتے گا۔ جو موت آپ کے لیے نہیں گئی، اسے چھٹاتے ہیں کہ اگر وہ قرینہ سے ہوا ہے تو کھانا کھا کر خوش میں رہے، اسے چھٹاتے ہیں اور اگر اسے کھانا نہ ملے تو اسے بھوکا رہنے دیتے ہیں، اسے چھٹاتے ہیں، اسی طرح ان کے لیے عبادت کا حق نہیں چھٹاتے۔
وَمَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ قَبْلَ هَذَا تَتَّبِعُونَ أَفْعَالَكُمْ قَبْلَ هَذَا تَتَّبِعُونَ
یعنی اب تمام لوگ حضرت عمر کو چھوڑ کر صدیق اکبر کے پاس چلے گئے۔ عمر نے کہا کہ اکبر منیر نبوی کی جانب بڑھے اور باواؤ بلند لوگوں کو کہا کہ غلبہ کی بات نہ کرو۔
سب لوگ چلے گئے۔ صدیق اکبر نے حمد و ثناء کے بعد یہ غلبہ پڑھا۔

(اقاب بعد من کل منکھ یعبد اللہ الخ)

(یہ تامل سے سمجھو)

حقائق میں صاحب اب کو شاید آپ پر بھی اپنے مولانا موصوف کی رائے کی ایک کاپی مل جائے گا، ان میں جہالت کو حدیث کا صاف مطلب بھی نہیں سمجھا۔ آپ کو

نے اس کو اپنا شیخ اختیار، شیخ الحدیث بنایا ہوا ہے، آپ کے قیام بزرگ، یہاں کا بڑی اکثر یہ بیان کیا کرتے ہیں کہ لا یلہ الا اللہ واللہ الا اللہ۔ اور مولانا صاحب سے سب سے پہلے یہ جہالت حضرت اذکار حق نے بیان کی ہے، یہاں وہ نے چارے تو مولوی نہیں تھے صرف سکول ماسٹر ہی تھے اس لیے ان کا تو ان کی صورت میں سے کمال تو ان لوگوں کا ہے کہ جو شیخ الحدیث کہلو کر بھی ایسے مقالوں کا اہتمام دیتے ہیں۔

نمبر ۲: سنا عمر موصوف فرماتے ہیں کہ ان آیات کے بعد تو یہ

موت کا ایمان ہے یا عالم دنیا والی موت کا۔ عالم دنیا کی موت کا ایمان ہے۔

الجواب: ایمان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے، ان کے سامنے کیا کیے؟

یہ شیخ الحدیث صاحب! کبھی تو آسمان و زمین کا فرق تمہیں نظر نہیں آتا اور کبھی دیکھو

یہ شیخ کا فرق معلوم نہیں ہے۔ اور اب تو کمال ہی کر دیا کہ کل موت بھی معلوم نہیں۔

اسے اس عقول! قبر پر نام ہی قمریت کا ہے، اتنی میت کے رہنے کی جگہ تو میت

پرست کیساتھ ہے گی؟ اوتارے اوتارے میری کوئی سی دی گی۔

نمبر ۳: جناب محقق لمن صاحب! آپ ایمان سے بتائیں کہ موت زکوٰۃ پر

تہ باریت پر جب قبر میں ہو جاتی میت ہے تو قبر کی موت کا کیا مطلب؟ اگر آپ بھی

الطریقہ عملیہ مرکب کا شکار ہیں، تو براہ کرم مناظر موصوف کی اس بات پر کوئی آیت یا

حدیث پیش فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

نمبر ۳: مناظر صاحب فرماتے ہیں: لیکن ممانعوں کا نہ اس میں

کل منکھ یعبد محمداً الخ پر ایمان ہے نہ اس کے مطابق عقیدہ ہے۔

الجواب: مناظر موصوف کی اس دروغ گوئی اور کذب بیانی پر ہم ایک

فاتحہ بھی کر سکتے ہیں کہ (اللہ علی الکاذبین)

حضرات گرامی! آپ اندازہ فرمائیں کہ شیخ الحدیث صاحب بھگت ہوئے

بھگت ہو چکے ہیں کہ بھگت ہوئے ہیں۔ پہلے تو ان کی موت کے بعد موت

کی عمر تھی ہوگی؟ ہم مناظر صاحب کو چاروں جماعت کے ساتھ مل کر کتب خانہ میں دنیا میں جماعت اشاعت التوحید والاسلام کے ایک فرد کی سچائی فرمائی کہ وہ صدیق اکبرؑ کو نہ دانتا ہو۔ مثل مشہور ہے کہ الزاچور کو تو ال کو دانتے۔

الحمد للہ صدیقؑ اور سے بچے بچے کو یاد ہے اور آپ جیسے بزرگوار اگر ہمارے بچے کے سامنے بھی بٹھا دیا جائے تو وہ اسی خطبہ ہی سے بے شک ہمارے بزرگوار جیسے (كَانَ كَهْفُ حَمْرٍ مُّسْتَنْفِرًا)

نمبر ۱۳: مناظر موصوف صاحب نے تقریر و لہجہ پر کے تقریر یا قرآن میں لکھا ہے تقریر میں ۳۰ تک سارا زور و باتوں پر لگا یا ہے۔

نمبر ۱۴: (إلا يذيقك الله الموتين) سے مراد یہ ہے کہ ایک موت تو دہری موت قبر میں سوال و جواب کے بعد والی۔

نمبر ۱۵: تمام صحابہؓ نے قبر والی زندگی پر اجماع کیا۔

الحجاب: آج کل کے لوگوں میں تحقیق مناظر کیا ہے تبصرت و تقریر میں مناظر صاحب نے مناظر موصوف نے بخاری شریف کے صفحہ ۷۵ کے حاشیہ کا حوالہ دیا ہے کہ

میں نے یہ سنا ہے کہ ہم مردے سوال و جواب کیلئے زندہ کیے جاتے ہیں۔ یہ بات پر موت آجاتی ہے، لیکن حضرات انبیاء کرامؑ پر قبر میں موت نہیں آتی۔ یہ بات صحابہؓ میں دوسری موت سے مراد یہی قبر والی موت ہے، لیکن حاشیہ بخاری ص ۷۵ میں یہ بات تقریر و موجود نہیں ہے، تحقیق لمن صاحب بھی اگر غلط ہو تو معاذ اللہ۔ حاشیہ ۷۵ کے حاشیہ صفحہ ۷۵ میں یہ الفاظ موجود ہیں:

اقوله لا يذيقك الله الموتين فيه تمهيد لورث و طاعة عن ما يعثرى عليه فليذا قال مخاطباً لعمد يعن صاحب حج التوحید والاسلام علی رسلک

مطلب یہ ہے کہ حضرت صدیقؑ کو نے یہ جملہ اس لیے کہا کہ یہ حجاب

کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں اولیٰ و آپ تو حلال تھا کہ اسے کبھی تکریر لے گئے ہیں، آپ دوبارہ آئیں گے اور اس وقت تک وفات نہیں پائی میں گئے جب تک منافقین کے ہاتھ پاؤں نہ کاٹیں۔ حضرت صدیقؑ نے اس وقت فرمایا کہ میں نے یہ قول کے رد میں فرمایا: "آپ پر جو موت لکھی تھی وہ آجکل ہے، آپ کی موت ہوئی" وہاں بات ہو کہ "آپ انہیں گئے" اس کا تو یہ مطلب ہے کہ موت کے بعد آپ پھر زندہ ہوں گے تو کھاربات ہے کہ اگر آپ زندہ ہوں تو پھر موت آئے گی۔ یہاں تک کہ آپ کا نام بہت بلند ہے، اللہ آپ پر دو موتیں جمع نہیں فرمائے گا۔

اگر مناظر موصوف صاحب سے کام نہ لیتے اور عادت کے مطابق حیثیت نہ فرماتے تو مسئلہ بالکل صاف تھا۔

مناظر موصوف کو مولانا سر فرید الدین صاحب کی وصیت یاد رکھنی چاہیے کہ "میں نے آپ میں خبر وادب کی سب سے بھی کڑی نہیں چلی تھی"۔ حیرانگی ہے آپ لوگوں پر اوروں کو تو یہ نصیحت کرتے ہو اور خود بخاری شریف کے حاشیہ سے کڑی بات نکالتے پھرتے ہو۔

حضرات گرامی! اب ہم آپ کے سامنے "الموتین" کی وضاحت کرتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب حاشیہ سیرت المصطفیٰ ص ۱۰۷ میں لکھتے ہیں:

صدیق اکبرؑ کا مقصود ان لوگوں کا رد کرنا تھا جو یہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ پھر زندہ ہوں گے اور منافقین کے ہاتھ پاؤں کاٹیں گے۔ یہ کہنا کہ آپ کی وفات اور موت دوبارہ ہو جائے گی۔ اس لیے کہ جو کچھ صدیقؑ نے کہا کہ جو موت آپ کیلئے لکھی ہوئی تھی وہ آجکل، اب دنیا میں دوبارہ موت نہیں آئی اور اللہ تعالیٰ آپ کا نام و ناموس جمع نہ کرے گا، جیسا کہ پہلی امت میں بنی اسرائیل کے لوگ موت کے بارے میں کہتے تھے کہ اگر آپ مرنے لگے تو ہم آپ کو زندہ کر دیں گے۔

عام کا وہ خیال کرتے ہیں۔

حضرات گرامی! یہ تھا مناظر موصوف کی اس دلیل (قول دوم) کہ جس پر اجماع صحابہ کی زیادہ دہائی کر رہے تھے اور تقریر و لہجہ کے توجہ سے اس کے لئے لکھا ہے۔

استفتاء: کیا فرماتے ہیں مفتیین من و منا عمر بن کوثر کا سربراہ کہ آپ حضرات کے نزدیک (لا ین یقاک اللہ الموت) کا مطلب یہ ہے کہ اس سے مراد قبر کی موت ہے؟ (قارئین! ذرا عقل کا اندازہ فرما لیں کہ یہ طرفہ تو کاسنی کرتے ہیں مگر اسیست اور دوسری طرف پھر کہتے ہیں کہ قبر میں موت ہی ہے یعنی میت پر موت آتی ہے۔ سبحان اللہ! کیا کہنے اس تحقیق کے بحساب خدا تعالیٰ بھی کہ ہے کہ اس سنی پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ (الغنة للوطن السکینی) تو اب سوال یہ ہے کہ جن محدثین نے آپ کے جواب کو اس قدر مستحکم کر دیا ہے اور پہلے معنی کو اسلام اور معنی بر حقیقت قرار دیا ہے جس کی تحصیل میں وہ کسی بے حجتا طعن میں جبراً غلام نہ اور اس کا رد صوفی صاحب نے کمال معنی میں صاحب محدث و لایع و کا کیا حکم ہے؟ بقول آپ کے من قول محمد بن عبد اللہ کہ "مکملہ صحاح کا لکھا گیا ہے اور اجماع صحابہ کا منکر کا قیاس ہے۔" اب ان حضرات کو مسلمان سمجھا جائے گا یا خارج از اسلام؟ اہل السنۃ و الجماعت سمجھے جائے گا یا خارج از اہل السنۃ و الجماعت؟ وضاحت کے ساتھ جواب فرمائیے۔

فائدہ: مناظر موصوف نے قول داؤدی میں بھی تحریر کر کے اس پر دعویٰ فاسد پر منطبق کرنے کی ناکام کوشش کی ہے۔ حالانکہ قول داؤدی میں بھی اس صاحب کے بیان کردہ دعویٰ کی تفصیل قطعاً موجود نہیں ہے۔ مفتیین صاحب نے فرمائی کہ اگر محدثین کی تحقیق سے بدعت کر لے کے (یعنی وہی وہی) لکھا جائے گا تو اسے

بزرگوں سے سنا ہے:

... لا ادر کہ ہے نہ کہ ہے
نکات کہ ہے نہ کہ ہے

{علامہ ابن حجر کا عقیدہ}

علامہ ابن حجر، حیات بعد الموت کے بارے میں فرماتے ہیں:

(هذه الحيوة ليست بنیویۃ اتمما ہی اخرویۃ...)

وقد بعد موتہ و ان کان حیاً فہی حیوۃ اخرویۃ لا شیبہ الحیوۃ الدنیاء (فتح الباری ص ۳۶ ج ۲)

یعنی دنیوی حیات نہیں ہے بلکہ اخروی ہے۔ اس لئے کہ آپ ﷺ وفات کے بعد اگرچہ زندہ ہیں لیکن یہ حیات اخروی ہے (یعنی جس طرح شہداء کرام کو ایک قسم کی حیات برزخیہ حاصل ہے) دنیاوی حیات کی طرح نہیں ہے۔ علامہ ابن حجر صاحب نے تو الا تشبہہ الحیوۃ الدنیاء فرما کر مناظر موصوف کے اور حضرات مفتیین اپنے کہانی کے عقیدے کی وجہیں بکھیر دی ہیں۔ مناظر صاحب کہتے ہیں کہ حیات دنیاوی، حقیقی، حسی و ظہری، جب کہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حیات اخروی ہے نہ دنیاوی ہے اور نہ ہی حیات دنیوی کی طرح ہے۔

الجواب شق ثانی!

دوسری بات یہ تھی کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے حیات فی القبر دنیوی، حقیقی، حسی و ظہری کا اعلان فرمایا ہے۔ تو ہم بیابانک دہلی مناظر موصوف کو احتجاج کرتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبرؓ یا کسی ایک صحابیؓ کا صرف ایک قول صرفاً آپ اپنے حوالہ دہائی پر اسے تواتر پیش فرمائیں لیکن یاد رکھنا.....

... نہ پھر اٹھے گا نہ تلواریں گے ... یہ ہے میرے ہمارے ہوتے ہیں

کس قدر خطرناک ہے؟ شاید آپ لوگوں کو کفر طیب کا معنی ہو جاتا ہے مگر اسے سمجھنا اور
 پہچاننا اللہ کے رسول تھے۔ چلو یا ایک بات تو سمجھ لیجئے کہ اللہ کے رسول اللہ کا معنی یہ ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں، مگر ہم یہ سمجھتے ہیں
 آئے تو جس پر اللہ آئے اسی سے دریافت کریں۔ اللہ تعالیٰ سب مسئلوں کو حل کرے گا۔
 کی کھینچ لیا ہے۔

{تماری دعوت}

ہم تھیں ایں کہی کو دعوت فکرویتے ہیں کہ براہ کرم اسلام کی طرف لو۔
 آج کل کے وقت ہمارے نبی سید المرسلین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا کوئی
 ہونا نہیں ہے۔ اہل بیت میں سے ہیں جو ذکر تحریفات قرآن و سنت سے باز رہیں۔
 ان کی بات کو عمل کی بجائے سمجھنا ہے۔ حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد اس وقت تک کہ حضرت بعدی

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات پر عمل کرنا ہے۔
 ان کی بات کو عمل کی بجائے سمجھنا ہے۔

{اللہ تعالیٰ صا اعدوا بعدک}

اس آیت کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ آپ کو اپنی وفات کے بعد ان لوگوں کی روک تھام
 وجہات کا کوئی علم نہیں ہے۔ (بخاری شریف)

اللہ کے ہمارے رسول بھی عرض کریں گے:

لَا جُنْدَ لَنَا إِلَّا أَنْتَ عِلَّاہُ الْکُیُوبِ

ہم کوئی فوج نہیں ہے سوائے تجھ کے۔

مولانا محمد رفیع الرحمن مفسر صاحب اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرات انبیاء کرام کو اگرچہ یہ معلوم تھا کہ ہماری حیات میں ان لوگوں کے
 ہونے والے ہیں لیکن کیا تھا کہ ان کے بعد ان کو چاہئے کہ ان کو چاہئے کہ ان کو چاہئے
 ان لوگوں کے حاکم ہوں گے۔

ان لوگوں کے لئے وہ فرما رہے ہیں کہ لا جُنْدَ لَنَا۔ ہم کو ان کے انجام اور ہماری
 وفات کے بعد کے حالات کا علم نہیں ہیں اور ان کا تعلق خاتمی سے ہے۔
 (ازالہ الريب ص: 196)

میرے دوست بزرگوار! کیسا مبارک عقیدہ ہے جماعت اشاعت اسلام
 نے کیا جس پر تمام انبیاء اور تمام فرشتوں کی تصدیق موجود ہے۔ آپ بھی ہمارے
 ساتھ شامل ہو جائیں تاکہ دارين کی رسوائیوں سے بچ جائیں گے۔

{مدنی مسجد چکوال میں علم و عرفان کا طوفان}

حضرت گرامی:

آپ نے مناظر موصوف کی ”تقریر پرنسپل یرسندہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم“
 پر حقیقت ملاحظہ فرمائی ہے اب ہم آپ کو مدنی مسجد چکوال کے خطاب کی چند
 خطبات ملاحظہ فرماتے ہیں۔

تقریر پرنسپل یرسندہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان شروع ہوتا ہے: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے
 ان لوگوں کی کئی کئی چیزیں خصوصیات ذکر کی جاتی ہیں تاکہ مستأمان ہو جائے۔

{اوکاڑوی ایجنڈ کمیٹی کی چند خصوصیات}

اوکاڑوی ایجنڈ کمیٹی کا ایک خاصہ یہ ہے کہ ہر خطیب کا عقیدہ مختلف ہے۔
 اوکاڑوی ایجنڈ کمیٹی کی خصوصیت یہ ہے کہ ایک خطیب کا ایک بیان باقی سب بیانوں سے بے
 تعلق ہے۔ اگرچہ اکثر ایک ہی تقریر پرنسپل یرسندہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے
 لے کر تقریریں لائی جاتی ہیں۔ اور کبھی کبھار تضاد بیانی کا سبب بن جاتا ہے۔

تیسرا خاصہ یہ ہے کہ خطیب کیلئے موضوع کا ہر جزو ضروری نہیں ہے
 اس کو ہر جزو سے کوئی نہ کوئی اپنا ذاتی کمال اور کمال دینی کرنے سے ہٹ

پہا کیا جا سکتا ہے۔

نمبر ۴۰: یہ تھا خاصہ یہ کہ کوئی اللہ کی مخلوق میں سے نہ ہو۔

نمبر ۴۱: یہاں خاصہ یہ ہے کہ تقریر یا کوئی تقریر اہل اللہ کی ہے اولیٰ اور مستثنیٰ سے
عالیٰ تک۔

نمبر ۴۲: تقریر کا اکثر حصہ تحریف و کذب، الزام تراشی اور اوکاڑوں کی صاحب کے
صدی لگاتار ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ بھی کئی خصوصیات ہیں۔
نمبر ۴۳: پڑی اور حالت نے تھنا کیا "تو" نظریہ حیات کا پتھر کی طرح گرا
انسان سے منظر مرآ جاگیاں گی۔ انشاء اللہ

یہاں غور و رج بالا خصوصیات کا لحاظ رکھتے ہوئے مناظر موصوف صاحب سے
سب بات دینی مدعا رہا ہے جو آپ دیکھ چکے ہیں۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ
ہر بات کی وجہ سے میں کو علم باقی رہ گیا تھا یا پھر منظر صاحب کے ہاں سے
پہلے میں صاحب نے بیان کر دیا ہوگا۔ بہر حال جو صورت ہو چکی ہو تقریر میں
کچھ بات بیان فرماتے ہیں۔ ویسے تقریر تقریر یا ملتی جلتی ہے جس کے تحت
صاحب نے چار تقریریں ذکر نہیں فرمائی "میں صرف چند اقتباسات پر اکتفا فرمایا ہے۔
روح تقریر میں وہی پڑائی کپ و ہرائی تھی ہے کہ روح کوئی جاتی ہے یا نہیں
ہو جاتا ہے۔ البتہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علامہ لیلوی شاہ صاحب جنت علیہ السلام
ہے جس شخص کو حضرت نے ذکر کیا ہے وہ مناظر موصوف کے عقیدہ و رجحانات
دینی، حقیقی، حسی (کوہ و دھماکا) ہے۔

(مناظر موصوف اینڈ کمپنی بریلویت کے لاگہ)

حضرات گرامی!! ہم نے خصوصیات میں ذکر کر دیا ہے کہ یہ ہر بات
ہمات کے سلسلہ میں بے باک واقع ہوا ہے۔ اب اس کے آپس میں ہونے والے
فراموش

بریلوی مناظر صاحب کی کرتے ہیں کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ نے جو کچھ چاہا
کر دیا ہے تو کیا اللہ تعالیٰ اچھا ہے کہ اس کو جو کچھ چاہا یا پھر اس نے یہ کچھ کر دیا ہے۔
(معاذ اللہ)

اب بریلویوں کے چھوٹے بھائیوں کے شیخ الحدیث صاحب
کی جرأت ملاحظہ فرمائیے۔ فرماتے ہیں:

ریوت کنٹرول کے بارے میں ہم چاہا کہ لیا جاتا ہے، ہم نہیں دیکھا ہوتا ہے۔
ریوت کنٹرول کے کر دیا کہ کرنے والا نہیں اور بیٹھا ہوتا ہے جس کا یہ بھی نہیں دیکھا۔
ریوت کنٹرول میں کوئی اس نے ساریں بھی لگی کی ہوئی نہیں ہوتی۔ صرف ہم
ریوت کنٹرول کے درمیان ایک معنوی تعلق ہوتا ہے، دیکھا کہ کرنے والا ریوت
کنٹرول کا شیوہ دیتا ہے اور کتنا دھماکا ہو جاتا ہے۔ اس طرح آپ یہاں بیٹھے ہیں
یا ملکوں میں ایک دور دورہ رہنے والے آدمی کے ساتھ ٹیلی فون کے ذریعے یا
اس کے ذریعے بات کر سکتے ہیں۔ حتیٰ کہ اب ایسا فون آ گیا ہے جس میں تصویر
سے جاتی ہے، اور ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں۔ درمیان میں کھس ایک لہری
نظر دو رہے لیکن ہزاروں میل کے فاصلے کے باوجود آپس میں بات چیت ہوتی ہے
ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں۔

اس طرح ٹیلی ویژن کا بھی ریوت کنٹرول ہے۔ ٹی وی کے شوقین بہتر پر
لیجے لے لیے ہوئے انٹیشن بھی تبدیل کرتے رہتے ہیں، پروگرام بدلتے رہتے ہیں
یہ کچھ کا کچھ بھی بدلتے رہتے ہیں۔ یہ سب کچھ اس وجہ سے ہے کہ درمیان میں
ہم نے۔ اگر انسان اپنی سائنسی ترقی کی بناء پر اپنے حسی پیدا کر سکتا ہے تو
اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ کی بناء پر روح کا تعلق جسم کے ساتھ پیدا کر دے تو کیا
مستطاب ہم کے اندر حیات پیدا نہیں کر سکتے؟ حقیقت پیدا کر سکتے ہیں اس کے روح
ہم نے لیکن روح کا جسم یا اجزائے جسم کے ساتھ ایک تعلق ہوتا ہے جس تعلق کی
ساتھ ہم حیات اور آثار حیات پیدا کرتے ہیں۔ حیات پیدا ہونے کے

بعد انہما پر قبر میں ۱۱ بارہ موت نہیں آتی، الموت غیر انہما پر قبر کے انہما ۱۱ بارہ موت میں آتی ہے۔
(مکریہ دلفیہ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴)

تیسرہ

عزرا گرامی ۱۱

اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ یہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیت جس میں ہر آدمی کے دل میں ہے۔ مگر تو اس بارہ مبارک کے تعلق کو ملاحظہ فرمائیے۔
نیک کے ساتھ جیسا کہ گذشتہ احادیث میں آپ پر چھ ہے اور اگر مہم جو کہ جس کو وہاں کے ساتھ ہے۔ تو بے شرمی کی حد کر دی۔ کہتے ہیں اس طرح نیکوں کا بھی یہ موت نکروال ہے، لیکن وہی کے شوقین ہنر پر بیٹھے ہوئے، اپنے ہونے کا بھی کمال کرتے رہتے ہیں اور انگریزوں کا بھی ہوتے رہتے ہیں۔ فحش طرح سے کہتے ہیں کہ کوئی ہی آن نکل و ریش و لہجہ کی یہ مہارت کہیں سے حاصل ہو سکتی ہے۔ ایسے حوسے لے کر بیان کر رہے ہیں جیسے پادراپ و گرامر چل کر رہے ہیں۔ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ جس طرح نیک و ریش کے ساتھ یہ موت نکروال کا تعلق ہے۔
اس طرح اس طرح حید کا ایسا دھنریہ کے ساتھ تعلق ہوتا ہے۔

(لا حول ولا قوۃ الا باللہ)

اگر مہم جو کوئی وی وی سی آر پر قیاس کرتے تو انہی بات میں غلطی ہو سکتی ہے۔
دل کے اندر میں سے ایسا نکال کر ان کی ادوات قدرتی صراحت کر دی۔ اب ایک ایسا ایسا
ہو گیا کہ جس کا وہ ایسا ایسا ہو گیا کہ وہاں پر قیاس کرتے ہیں۔ فحش طرح سے کہتے ہیں کہ
طرف یہ ایک ہی ہے جو عین انہی حیات مبارکہ کی نیک و ریش کی نیک و ریش ہے۔
محنت سے نیک و ریش کرتے ہیں۔

اب اگر مہم جو کے ہی ہونے کا یہ خاصہ امتیاز ہے جس سے انہما کو
کہا جاتا ہے وہی وہاں ہے۔

وہی صاحب موصوف "حیات الہی میں" پر غور کرتے کرتے ایک
عیب جہالت کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنے امیرانہ فیض کے ساتھ ہیوں ارشاد
فرماتے ہیں:

إِقَاتَانَةُ لِلْفِيَاثَةِ عَامِدَةٌ تَعْقِدُ (اللہ نے آپ (عزرا گرامی) پر وہ
سال موت طاری کی پھر اٹھایا۔

اب دیکھیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کرشمے جو کھانا پانی تھا سو سال وہ خراب
ہو گیا اور جو پانی پینے کے لیے تھا جو کوئی کھانے کی چیز تھی وہ خراب نہیں ہوئی اور
ہر گز عوامانہ ہڈیاں ہڈیاں ہو گئی تھیں۔ نہ گوشت ہے نہ پوست ہے ہڈیاں بھی کھری
ہوئی اس کی فصاحت اللہ نے نہیں کی اور پانی و کھانے کی فصاحت اللہ نے کی، پھر فرمایا
ایہ، یہ ان ہڈیوں کی طرف (کَئِيفَ خَلَقُوا خَائِفَةً لِّكَسْبِهِ خَائِفَةً)

جس طرح ہم ہڈیوں کو جوڑتے ہیں پھر جس طرح ہم ہڈیوں پر گوشت
پر جاتے ہیں۔ یہ قرآن ہے ہاں۔ ہڈیاں جوڑا ہے اور کھری ہڈی کیلئے ہوسہلی
اور اگر پکا ہے، اس جہان میں اللہ نے اپنی قدرت سے اس کو زندہ کیا جس طرح
اور کدو پہلے تھا، اسی طرح وہ ہڈیاں اس سے جوڑیں گوشت اور پرچہ ہوا۔ جس طرح
پیشہ کار اس میں جان ڈال دی، وہی کدو پہلے کی طرح سامنے آ گیا۔

بھائی! اللہ کی قدرت سے کوئی بعید ہے، اگر اللہ اپنے معصوم پیغمبروں کو موت
اور وفات کے بعد پھر زندگی دے دے، تو یہ قرآن کیخلاف کیسے؟ گمراہی کو زندگی
دے دی تاکہ کوئی ان چیزوں کا اپنی عقل کی بنا پر انکار نہ کرے، کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے
اگر کہتے سب کو ہو سکتا ہے۔

(یادگار خطبات ص ۱۰۳)

عزرا گرامی ۱۱

مشعل مشہور ہے کہ بڑے میاں تو بڑے میاں۔ پھر بڑے میاں میں بڑے میاں
انہما نے شان اقدس میں قیاس الہی سے شیطانی کا مقصد ہے تاکہ وہ

گستاخی کا ارتکاب کیا تھا اب ان کے چھوٹے بھائیوں کی ذہنیت کا اندازہ لگائیے کہ حیات انبیاء کرام کو حضرت عز کے گدھے کی حیثیت پر قیاس کر رہے ہیں۔
 عقلی لمن صاحب! اب تو پردے سے باہر آئیں اور ایمان کا انکشاف فرمائیے کہ آپ کے اہل حضرت قاضی صاحب نے جو حیات انبیاء کرام کو گدھے کی طرح سے بیان کیا ہے مگر یہ حیات انبیاء میں بہترین گستاخی اور بے ادبی نہیں ہے تو آپ خود گستاخی اور بے ادبی کی تعریف فرمادیں۔

یہاں تک کہ اگر قیاسی فہم نہ کرنا ہی تھا تو کم از کم شان رسالت کا تو لحاظ کرنا چاہیے۔
 اگر کسی طرح پر خدایا عادت پر قیاس کرنا ہی تھا تو یہ کہہ دیجئے کہ جس طرح انسان جن تکاملات میں سے سو سال کے بعد زندہ کر دیا اور آپ نے جو یہاں تک کہ جس طرح انسان کو انبیاء کرام سو سال کے بعد زندہ ہو کر دیا ہے پھر ایک سال کے بعد اس طرح اگر تعلق کو اپنی اجتہاد آرائی سے ثابت کرنے کا پروگرام ہی تو ہے کہ جس طرح انبیاء کرام دنیا میں موجود تھے اور ان کا ایک خاص قسم کا تعلق اہل کے ساتھ بھی تھا، اسی طرح وفات کے بعد ارواح مبارکہ جنت و جہنم میں رہتی ہیں، لیکن ایک خاص قسم کا تعلق معنوی یا تعلق الثقافات، ابدان حسیہ کے ساتھ نہیں ہے۔

لیکن تف ہے تمہاری ذہنیت پر، اور افسوس ہے تمہاری سوچ پر۔ قرآن مجید کی تحریف اور دلائل حق کے ساتھ بغض کی وجہ سے تمہارے دل سیاہ ہو چکے ہیں۔
 (مَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَ الْحَدِيثِ فَلْيُنْكِرْ مَا فِيهِ مِنْ غَيْرِ مَا فِيهِ) کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہ جس طرح حیات انبیاء کرام کو اہل و عیال کے ساتھ ساتھ ہی ہوتا ہے جو بھی حضرت عز کے گدھے کے ساتھ۔ (فَنُحْذِرُ بِاللَّهِ نَفْسَ الْكَافِرِ) کا تعلق لمن صاحب! خدا اپنے بزرگوں کے یہ عقائد بتا رہا ہے، یہاں تک کہ وہ حق و بیکار کریں، انکی قبر میں جاتا ہے وہاں کوئی ٹھکانہ نہ ہے کہ ان کے لئے ایسے بے ادبوں، تلافیوں اور معقولوں کی دھڑے سے ترقی میں آکر ایمان لائیں۔

یہاں تک کہ انبیاء کرام کو اپنے گدھے کی طرح بیان کیا گیا ہے اور ان کا جواب مولانا سر فرما کر حضرات گرامی! ہم اپنے گدھے اور اہل و عیال کا جواب مولانا سر فرما کر حضرات صاحب کے حوالہ سے پہلے بیان کر چکے ہیں، ملاحظہ فرمائیں۔ کہ انصاف کے ہوتے ہوئے قیاس کرنا بے دینیوں کا کام ہے، اور مزید یہ کہ مولانا سر فرما کر ان حضرات صاحب اس قسم کے قیاسوں کو قیاس ابلیسی ٹھہرا چکے ہیں۔
 (ملاحظہ ہو آنکھوں کی ٹھنڈک ص: ۱۹۳)

اگر قیاس ابلیسی کو بالفرض کوئی آدمی مان بھی لے تو پھر بھی خدا میوں کا عقیدہ و توحید نہیں ہو سکتا کیونکہ اہل و عیال اور نبوت و کرم کے درمیان اتنا تعلق ہونے کے باوجود اگر کسی طرح میں حیات و نبی کی حیثیت ہے اور نہ نبوت و کرم میں۔
 معلوم ہوا کہ بعض اوقات ایک قسم کا تعلق ہوگی کسی تو اس سے حیات انبیاء، جس سے حیات نبی ہوتی۔ اور اسی طرح حضرت عز کے گدھے کا زندہ ہونا فرق عادت ہے۔
 اب اگر کوئی اس پر حضرت جناب قاضی مظہر حسین صاحب کی حیات کو قیاس کرے تو یہ بات بھی ہوگا کیا خیال ہے عقلی لمن صاحب! اگر کوئی آدمی یہ قیاس کرے کہ حضرت عز کا گدھا سو سال کے بعد زندہ ہو گیا، تو معلوم ہوا کہ ہر خدائی گدھا سو سال کے بعد زندہ ہو جاتا ہے، تو کیا اس کا یہ قیاس درست ہوگا؟

(ما من محمد امین صندرا و کاڑوی کا خدا میت کش اعلان حق)
 ما من صاحب، عادت اور فرق عادت کا فرق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: فرق عادت یعنی مجزوات و کرامات برحق ہیں، لیکن وہ جزئیات ہیں۔ یہاں تک کہ ان کا ذکر نہ کرنا چاہیے۔

عادت: مرد و عورت دونوں ہوں تو اولاد ہو۔
 فرق عادت: نبی نبی مریم کو اللہ نے بغیر خاوند کے چاہا ہے، حضرت عیسیٰ کو اللہ نے اپنے باوجود بیٹی بھی نہیں دی۔ فرق عادت کو عادت اور عادت

وہ خود اور متعز شہود میں آگئی ہے جس کی وجہ سے خدا جانے وہ کتنے محسوس ہوں گے اور کتنے قطعی دلائل کو اس سے رو کر دیں گے بقول مجھے "میں وہ بلا ہوں شیشے سے بھر کر توڑ دوں گا۔"

عزیز صاحب رحمہ اللہ صاحب

انجرائی ادب سے عرض ہے کہ حضرت مولانا سر فرخ خان صاحب نے ادب کو آپ نے طے فرمایا کہ دجال پر انبیاء کرام کے اختیارات کی توجہ نہ کرنا ہے بلکہ ان میں سے کسی کے لئے انبیاء کرام کی توجہ ہے اور آپ نے ان پر دلچسپی کے ساتھ میں قرار فرمایا ہے کہ تو ان نبوت کفر ہے تو حضرت عزیر کے گھر کی حیات سے ان پر نہایت حیات کو مثال دینے والے یا قیاس کرنے والے اس طرح کی طرح میں وہی آد کے تعلق پر تعلق اور اس مہر کو قیاس کرنے والے کی طرح ہے کہ کہہ سکتی ہو تو آپ (کا) میں یا نہلا میں آپ کی طرح میں نہلا میں کی کہہ سکتا ہوں قیاس میں ہیں اور کمال ہے حیاتی ہے تو گھر سے یہ قیاس کہہ کر کہہ سکتا ہوں کہ حیات اور کمال حیات تو ہونا چاہیے۔ (اللہ تعالیٰ اعلم) کہہ سکتا ہوں کہ آپ کرنے کی توفیق دے۔ (آج جب دل کی آنکھیں پرچہ سے ہٹا کر تھامے ہست کی آنکھیں دیتی، اگر کوئی ایک آدھ عبارت ہوتی تو اس کی پرکھ کر کیا جاسکتا تھا کہ میں نے کہ اہل حق کے ساتھ ملنا وہ حسب ہر عقل حسب آپ حضرت کے لئے دے کر رکھے ہیں۔ کتاب کی پہری عبارت ہی کسی سے کہہ سکتا ہوں کہ آپ عبارت سے اتماس ہے کہ اپنے وقت پر نظر چلی کرنا چاہئے کہ یہ عبارت تو نماز میں کا ہے نہیں ہو چکا۔

عبارات گرامی

آپ نے ہمیں صاحب موصوف اور منظر موصوف کے ہمتی ساتھی بنائے۔ اب صاحب معلوم ہوتا ہے کہ ہم محقق لمن ایڈ کھنی کے سلسلہ الحکک علی الحکک اور مرشد حضرت اوکاڑوی صاحب کے چند اہل بیت

کروں، تاکہ جماعت اشاعت الہیہ و السنہ پر ہے ادنی اور گتھی کے قوسے لگانے والوں کی اصل حقیقت کھل جائے، اور چہرہ بے نقاب ہو جائے اور محقق لمن صاحب پر بھی واضح ہو جائے کہ ہر چنگہ والی چیز سونا نہیں ہوتی اور ہر چہ قیاسی عبارت نہیں ہوتی۔ جذبات پر قابو رکھتے ہوئے عبارات مذکورہ ملاحظہ فرما کر محقق لمن ایڈ کھنی کی عبارت قطعی، بدبختی اور بدیدہ لیری کا اندازہ فرمائیں۔

{اوکاڑوی صاحب کی شان رسالت میں لرزہ خیز عبارت}

اوکاڑوی صاحب غیر مقلدین کی تردید میں ایک حدیث لکھنے کے بعد یوں رقم فرماتے ہیں: لیکن آپ سیدنا پیغمبر نماز پڑھتے رہے اور کیا مانتے تھے یعنی ربی اور ساتھ گدھی کی قمی، دونوں کی شرم گاہوں پر بھی نگر پڑتی رہی۔

{تجلیات مندرجہ: ج: ۵ ص: ۳۸۸۔ معاذ اللہ لقل کلمہ کفر، کفر با شہداء}

حضرات گرامی اوکاڑوی صاحب کی اشد حماقت کا اندازہ فرما لیں۔ کہ ان اقدس مسیحی کے بارے میں کیسے لرزہ خیز الفاظ استعمال کئے ہیں کہ الامان والحفیظ.... عبارت مذکورہ پر زیادہ تبصرہ کرنے کی میرے قلم و قلم کی طاقت و ہمت نہیں ہے، آپ بحیثیت مسلمان خود سوچ لیں کہ سید الاویسؑ کی خیرین ہجرت لمن کے حیا اور شرم کا احادیث میں جو مقام بیان کیا گیا ہے، خود فرشتے بھی اس پر ہلک کرتے ہیں، اور خصوصاً نماز کی حالت تو ہوتی ہی مناجات مع اللہ استغراق فی بحر الشوحید اور مشاہدہ کی ہے، اور کیا پاک مسیحی نے تو عام مسلمان کے بارے میں فرمایا ہے کہ "نماز مومن کی معراج ہے کہ وہ فرما پا کہ اللہ کی بات اس طرح کہ، کیا کہ تو اس کو دیکھتا ہے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو یہ تصور کر کہ وہ ہے"۔

اوکاڑوی صاحب نے جس الہی راہی کے ساتھ نام لیا ہے اور جس کی لڑائی

نکستہ پیش کیا ہے، جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ تو بہت بلند ہے جس کا تصور تو کسی عام مسلمان نمازی کیلئے کرنا بھی ناممکن ہے۔ شرم و حیا والا آدمی اگر اس کے بارے میں کسی حرکت کا تصور بھی نہیں کر سکتا، مسئلہ تو صرف یہ بیان کرنا تھا کہ نمازی کے اہل گھر سے ان کو روک دینا تو نماز ٹوٹ جاتی ہے یا نہیں؟ اس کے لئے اگر کوئی ہی تھا تو ہر گز کوئی بھی اس کا ایک دھڑلہ باز نہ رہتا۔ آپ نماز پڑھ رہے تھے کیا یا گویا سامنے سے گزرنے والی شخص آپ سے ملنے لگا تو نہیں فرمایا، تو معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے سے کسی نے گزرنے سے باز نہیں ہوا۔

آپ نماز میں صاحب کی راجتی ساخت کا اندازہ لگایا، ایک نوٹس لے رہی تھیں، آخری کے ساتھ تونے اور دھڑلہ اپنی اور غلامی کے مطابق ہونے لگی، یا کیا کے کھانے، شرم کا ہوں کا کھانا کہنی طرف سے بڑھتا رہتا تھا۔ یہ کہیں نمازی کا روتھ کی نسبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ کی طرف گزرتی۔

لَا تَحْمِلُ وَلَا تَحْمِلُ وَلَا تَحْمِلُ

محقق ملین صاحب اور شیخ الحدیث صاحب !!

خدا اپنے چہرہ مرشد کی عبارت کو بار بار پڑھیں اور غور کریں، یہ صاحبان سے بتائیں کہ جان بوجھ کر اتنی بڑی گستاخی کرنے والا انسان مسلمان ہو سکتا ہے؟ اگر کسی جملہ محقق ملین اور منظر مصیوف کے بارے میں کوئی کہہ دے، کہ یہ سب کچھ ایسے خشوع و خضوع سے نماز پڑھتے ہیں اور ایسے شریف آدمی ہیں کہ ان کی ہر حرکت و ہر عمل کی نظریں کھینچ کر دیکھیں، شرم کا ہوں پر جمی رہتی ہیں تو کیا قبول کر سکتے ہیں؟ انہیں اپنے بارے میں برداشت نہیں تو رعبت کا نکات سنائی دے گا، بارے میں حق بات جملہ بات سے تسلیج کیوں کر ہو سکتا ہے؟ آپ نے تبلیغی جماعت کو قتل کرنے کیلئے کھانا بھی استعمال کر لیا ہے، کاش کہ ذرا فضائل افعال ہی کو دیکھ لیتے تو آپ کو بھی صدمہ پہنچتا، کا مقام عبادت معلوم ہو جاتا۔ (عربی عبارت پڑھتے سے تو محقق ملین صاحب ایسے معذور ہیں، اکثر تقریریں دل میں میٹھا کو مجبور پڑھا کرتے ہیں، تاہم کلام حق ہے)

ملین ملین کے قلم و کلمے فضائل افعال کی چند عبارتیں ذکر کر دیتے ہیں !!
شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب
نماز کے خشوع و خضوع کے بارے میں فرماتے ہیں:
نیرایہ کہ اللہ اکبر کہتے ہوئے اللہ کی بڑائی اور عظمت دل میں بھی موجود نہ ہو، یہ ہم جی توڑے ہوئے میں بھی نہیں جانتے ہیں، ازل سے کہنگاہ سجدہ کی جگہ ہے۔
ہرے ال سے اللہ کے سامنے کھڑے ہونے کا خیال کرے، تھکے کسی دور کی طرف توجہ نہ لا۔ کہتے ہیں کہ جو شخص نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بڑی مشکل سے درپہلوں کی سمت سوجت کر کے بارش کے قطرے میں پے در پے رہتا ہو اور بادشاہ اس کی طرف متوجہ نہ ہو تو وہ ادھر ادھر دیکھنے لگے، ایسی صورت میں بادشاہ اس کی طرف کیا توجہ کرے گا۔

(فضائل افعال ص: ۷۷ ۳ فضائل افعال باب سوم)

نیز فرماتے ہیں:

ایک حدیث میں آیا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہینز مبارک سے رونے کی آواز (سانس رکھنے کی وجہ سے) ایسی مسلسل آتی تھی جیسے بجلی کی آواز ہوتی ہے۔ ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایسی آواز ہوتی جیسے بجلی کے پکڑنے کی آواز ہوتی ہے۔ (فضائل افعال ص: ۷۷ ۳)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کرتے تھے تو ہم سے باتیں کرتے تھے، لیکن جب نماز کا وقت آ جاتا تو ایسے ہو جاتے گویا ہم کو جاننے کی باتیں اور ہم تن اللہ کی طرف مشغول ہو جاتے۔

(فضائل افعال ص: ۸۰ ۳)

عزیز گرامی !!

اس نے انگریزی اقتباس چند عبارتیں ذکر کر دی ہیں، یہ جملہ آقا و رسول

سورۃ النحل (باب کی اور اس سے محبت کرتے تھے۔ قرب و غایت پر مبنی اور
مکمل کرتے تھے۔

۱۔ حضرت معاویہؓ کو یہ سب معات کا علم تھا اور یہاں سے شریعت جاری
کرنے کے حضرت امیر معاویہؓ یزید کو شریعت سے کہتے تھے کہ دن میں صبر کیا کرو اور
رات کو سب دشمن سو جاتے ہیں تو..... معاذ اللہ

۲۔ باوجود یزید کی تمام خرابیوں کے علم کے حضرت معاویہؓ یزید کی جیت کر کے
صبر پر کرام کو مجبور کرتے تھے اور ڈراتے دھمکاتے رہتے تھے..... معاذ اللہ

۳۔ یزید کو تمام کج رویوں کو جاننے کے باوجود تمام صحابہ کرام کو دیکھ کر سب سے
ایک طرف اور تمام صحابہ کرام کے پیچھے اشخاص کے۔

۴۔ مگر یزید پر "بزم شیخ الہند کی طرف سے شائع ہوئی ہے اور اولیٰ حد
یہ ایک کے بزم شیخ الہند شمس الرحمن مہر کے ہے جن میں احمد علی

صحابہ کے جیسے بھی موجود ہیں اور تبلیغی جماعت کے بعض بزرگ بھی ہیں۔ یہ
عبارات کا مقدمہ ہم محققین کی عدالت میں تو پیش کر نہیں سکتے کیونکہ یہ مقدمہ

سینے کے اپنے خاص نمبر "حق چار یا نہ" ہی پر آفتاب کرنے کا بہانہ ہے۔ اس کے
اور دوسرے بھی موصوف کا تعلق نثر خدا کی روپ سے ہے خدا ام کا ذہن پہلے ہی عدالت

معاویہ کے بارے میں صاف نہیں ہے اس لئے ہم یہ مقدمہ بالعموم مقدمہ نہیں لے سکتے
بالخصوص کا احمد سپاہ صحابہ اور تبلیغی جماعت کے بزرگوں کی عدالت میں لے کر گئے

تھے خدا! اپنی آخرت کو سب نظر رکھتے ہوئے فرمائیے کہ یزید کی کتنی کتنی قسمیں
یہ حضرت امیر معاویہؓ کی بیٹیاں نہیں تھیں؟ اور حضرت امیر معاویہؓ کی بیٹیوں کا

کہہ دیا کہ ان کا معاذ اللہ اپنے بھائی سے بڑا کر داتی تھیں کوئی مسلمان اس کا شہر
کر سکتا ہے؟

ان کی بات کا اثر اس شخص پر نہ ہو سکتا ہے مگر اس کے حقیقی ہونے
اور اس کے حقیقی ہونے کو ثابت کر دیتے ہیں۔ اور یہ ہے حق کے پاس۔

سورۃ النحل (باب کی اور اس سے محبت کرتے تھے۔ قرب و غایت پر مبنی اور
مکمل کرتے تھے۔

۱۔ حضرت معاویہؓ کے سب سے زیادہ شہر اور کارڈ کی نے کر دالی۔ آپ خود وہی ہیں
یہ بھی نہ اس کی آپ کے سب سے زیادہ شہر اور کارڈ کی نے کر دالی۔ اہل صلہ کا تعلق ہے

۲۔ اس کی علیٰ ترین سوچ وہاں اور پاک و امن والا آدمی۔ اہل صلہ کا تعلق ہے
یہ سب کا.....

۳۔ حضرات گرامی! یاد رہے ہمارا مقصد یزید کا دفاع کرنا نہیں ہے بلکہ یہ جان
حضرات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی گئی تیرا بازی کی تردید ہے۔

۴۔ ان عبارات میں کسی قسم کی تعویذات ہیں، حضرت امیر معاویہؓ اور ان کے پاک
کمرانے پر بہتان تراشیاں کی گئی ہیں اختصار کے پیش نظر ہم تبصرہ نہیں کر سکتے آپ

۵۔ ان عبارات کو بار بار پڑھیں اور نتائج تک پہنچنے کی کوشش کریں۔ ہم نے محققین
پر کئی کئی چند عبارات ذکر کر دی ہیں آپ حضرات اندازہ فرمائیں کہ یہ لوگ مسئلہ

۶۔ بات کی بار بار میں عوام الناس کو کس قدر دھوکہ دیتے ہیں اور اہل حق پر قسم و قسم کے
سنت لگاتے پھرتے ہیں، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے دل اہل اللہ کی محبت سے

۷۔ ان کی یہ بیوقوفیت۔ یہ ان کی کرام اور دیکھا دیا اللہ کے سب سے
بڑے سے بڑی ہیں اس کے حیات کو محض احوال کے طور پر بیان کرتے ہیں اور اصل

۸۔ تمام کج رویوں میں رخن کو عبارات کے ذریعہ پڑھنے کے بعد بہت آسان ہو جاتا ہے ہم
سے صرف چند عبارات ذکر کر دی ہیں اور نہ اس موضوع پر کئی عبارات موجود ہیں اگر

۹۔ عدالت پڑی اور حالات نے مجبور کیا تو کئی چہرے بے نقاب ہونے کا خدشہ ہے۔

{صاحب تقریر دلپزیر کی مجلس}

صاحب تقریر نے صفحہ ۳۲ سے لیکر ۳۳ تک وہی پرانی تقریر فرمائی ہے اور
اس وقت ان کے فرمان الا یذہبک اللہ اللہ اللہ میں بار بار کے
تکرار کرنے کے تمام صحابہ کرام پر جھوٹ اور افتراء کا سہا ہے اس کی عینیت

گزشتہ اوراق میں وضاحت کے ساتھ بیان ہو چکی ہے۔

ع ۳۳ کے آخر میں "بیانہ قبر کے مگر اہل بدعت ہیں" کے الفاظ میں نظر آ رہی ہیں:

"...میں نے فرماتے ہیں کہ ایک کاتب لکھا ہے فرماتے ہیں: اہل سنت و جماعت کے قبر کے اندر بیات ہے یہ عقیدہ کن کا ہے؟ اہل سنت کا۔ معلوم ہوا کہ لوگ بیات قبر کے مگر ہیں، اہل سنت نہیں بلکہ اہل بدعت کی ضد ہیں اہل سنت پر ایسا؟ اہل بدعت۔ ہم نے کچھ لکھا ہے کہ صرف یہی اہل بدعت ہیں مگر میرے پاس وہ جو لوگ بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں۔"

الحاصل: اہل مذہب پر بھی مناظر موصوف نے فرمائی ہیں۔
ملاحظہ فرمائیے کہ مفسر بیان فرماتے ہیں کہ بیات قبر کے مگر ہیں، اہل سنت نہیں بلکہ اہل بدعت کی ضد ہیں۔
بیات سے۔

و۔ بیات قبر کے مگر ہیں۔
ع۔ یہ بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں۔
اسلام آباد کے تحریک کتاب ملاحظہ فرمائیں!

۱۔ علامہ ابن حجر جس حیات کے قائل ہیں وہ حیات اثریہ ہے۔ جو کہ موصوف کے عقیدہ کی ضد ہے۔

چنانچہ ابن حجر فرماتے ہیں: "حیاتیۃ اخرویۃ لا تشبہ الحیات الدنییۃ" یعنی حیات اخروی ہے نہ کہ دنیوی، جس کی عقل و قلب و ہوا و باطن و بیات و حیات کے طور پر ہے بلکہ یہ قریباً سب کا دعویٰ حیات دنیویہ ہے۔ اہل بدعت کے عقیدے کے مطابق سب کے عقیدے کے مطابق حیات دنیویہ کی جگہ حیات اخرویہ کی جگہ پر ہے۔

و۔ جو مفسر بیان فرماتے ہیں کہ اہل بدعت ہیں وہ اہل بدعت ہیں۔

"معلوم ہوا کہ مگر یہ بیات اہل بدعت نہیں، اہل بدعت ہیں۔"

مزار میں ہے کہ حیات سے مراد کیا ہے؟ اگر اس سے مراد حیات برزخیہ یا قبور کا ہے تو الحمد للہ اس کے قائل ہی اشاعت التوحید والائتہ دینے والے ہیں اور ان کے ذمہ "انکار حیات" کا الزام لگانا نسوانی خاتونوں کے سوا کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ اگر بیات سے مراد ماضی موصوف کی ماضی حیات و نبی کی حسی ہے تو اہل سنت و جماعت میں سے اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اہل السنۃ والجماعۃ کی تعریف بھی ہم کر چکے ہیں۔ ماضی موصوف کو یہ حق نہیں ایذا پہنچتی چھینچ بھی دے چکے ہیں، اب یہ معلوم یہ نتیجہ کہ قول ہوتا ہے اور محقق نہیں صاحب کب اتنا بھاری انعام وصول کرتے ہیں۔

و۔ ماضی موصوف نے بہت کچھ کی بات فرمائی ہے کہ جو بھی یہ عقیدہ رکھ لے وہ جاتی ہے۔ چونکہ ماضی موصوف کی پوری جماعت کا گزاردہ بیات پر ہے، اہل بدعت سے اختلاف و امتداد و استصحاب، تفصیلی عرض احوال کا عقیدہ اور دعاؤں میں بدعتی بیاتیں نکالنے، اسی طرح جنازے کے بعد کی مروجہ دعائیں، ختم شریف کے طوے دینے، ۱۲ رات الاول کے ہلوں، اہل شریف کے چھوٹے اور چالیسویں کے چھوڑنے، انوار اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم محقق نہیں اور دیگر عوام کے فائدہ کے لیے بدعت کی تعریف ذکر کر دیں، تاکہ اہل السنۃ اور اہل البدعہ کا فرق نمایاں ہو جائے۔

حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب، علامہ ابن کثیر کے حوالے سے فرماتے ہیں:

انما اهل السنۃ والجماعۃ فيقولون في كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة ولا هو بدعة لا تفلو كان خيرا لم يسبقونا اليه فهو لعنة من خصال الخير الا وقد باءوا واليه (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۱۵۱)

علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ جو قول و فعل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

حضرت صاحب کرامت سے ثابت ہے تو اس کا کرنا بدعت ہے، کیونکہ اگر وہ کام پہلے ہی ہو تو حضرت صاحب کرامت ہم سے پہلے اس کام کو کرتے، اس لیے کہ انہوں نے ان کے لیے یہ کام نہیں کیا، بلکہ اس کی وجہ سے اس کی بدعت ہو گئی۔ (راہِ سنت ص: ۶۷)

کیوں جناب خلق میں صاحب کچھ سمجھے بھی ہو کہ نہیں؟ اگر آپ کا مقصد عقیدہ کے غیر ہونا، تو سب سے پہلے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اپناتے، جب یہ عقیدہ آپ کا عقیدہ ہو، ضرور ثابت نہیں ہو، عیسیٰ آپ کے مخالف بدعت ثابت ہو، صاحب کے مخالف صاحب نے اعتراف فرمایا ہے کہ نیا عقیدہ نکھڑنے والا ہے، جو بدعت ہے تو اس کو صاحب کا خلق بدعت اور کھڑے بدعتیوں سے ہے، اس لیے اس عبارت کو بار بار پڑھ کر سمجھنے کی کوشش فرمائیں۔

یاد رہے ہر شے بدعت افزا آگئی۔ وہ بہک تھی شرک و بدعت کی کٹی مرچ تھی۔

{ مناظر موصوف کی مرکزی دلیل }

مناظر موصوف اپنی مرکزی دلیل بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

الانبياء احياء في قبورهم يصلون (الحديث) حدیث پاک کے الفاظ یہ ہیں { الانبياء احياء في قبورهم يصلون } نیا پاک صلوات اللہ علیہ اجمعین نے ان کا بیان فرمایا اور امت کو عقیدہ بتایا کہ تمام انبیاء کرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، نماز پڑھتے ہیں، اور ہمارا عقیدہ اور ہمارا ایمان بھی یہی ہے کہ انبیاء کرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز بھی پڑھتے ہیں، ہمارا دعویٰ اور ہمارا اعتراف یہی ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ اب فرمائیے کہ قرآن وحدیث ہمارے پاس ہے یا فکرین خیالات کے پاس ہے؟ جیسے ہمارے پاس ہے قرآن سے بھی ثابت ہوا کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، عقیدہ سے بھی ثابت ہوا کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ (تقریر ہدایت ص: ۱۰۰)

الجواب: مناظر موصوف دعویٰ کرتے وقت تو شیعہ معلوم ہوتے ہیں، لیکن دلیل دیتے وقت انتہائی اور چوک واقع ہوتے ہیں۔ مناظر صاحب اپنی کتاب کے عقیدہ موصوف کو ضروریات دین میں سے سمجھتی ہے اور توحید، رسالت اور قیامت کے عقائد سے بھی اہم ہونے کی دعوے دار ہے۔ اب چاہیے تو یہ تھا کہ اصول اہل اسلام کے مطابق اپنے دعویٰ پر دلیل پیش کرتے، لیکن جب ان کے دلائل کو دیکھا جائے تو سب کذب، فریب، تحریف، ضعیف و موضوع روایات اور نقلی قال کے کوئی جھگڑا نہیں آتی، حالانکہ فریق مخالف کے بزرگوں نے صراحت فرمائی ہے کہ عقائد کے باب میں کوئی نقلی دلیل خیر واحد، قیاس اور اقوال بزرگاں قطعاً قابلِ حجت نہیں ہیں۔ عقائد کے بارے میں مولانا محمد سقر از خان صفدر صاحب کے بیان کردہ سنہری اصول

حضرت مولانا صفدر صاحب فرماتے ہیں:

عقیدہ قطعی ہوتا ہے نقلی نہیں ہوتا اور قطعیات میں قطعیات کا قطعاً کوئی دخل نہیں ہے، قرآن ص: ۱۵۱ میں ہے { ولا حجة بالظن في باب الاعتقادات } یعنی اعتقادی امور میں ظن کا کوئی اعتبار نہیں۔

(الزم المبرحان ص: ۲۹، حصہ ۳۔ راہ ہدایت ص: ۱۶۱)

اس حدیث سے عقیدہ ثابت کیا جاتا ہے تو اس کا ایک ایک راوی ثقہ ہونا اور حدیث کا متواتر اور قطعی ہونا ضروری ہے، لیکن اگر ایسی حدیث سے عقیدہ ثابت کیا جائے تو صحیحہ کے فریق مخالف کرتا ہے تو اس کے ایک ایک راوی کا ثقہ ہونا اور اس حدیث کا متواتر اور قطعی ہونا ضروری ہے۔ (دل کا سرور ص: ۱۷۱)

ہمارے لیے قرآن وحدیث اور اجماع امت ہی باب عقائد میں معیار ہیں، ان کی اور چیز کی ضرورت نہیں۔ (تفریح الخواطر ص: ۲۳۰)

مولانا صفدر صاحب کا اصول مذکور مندرجہ ذیل کتابوں میں موجود ہے:

(۱) دل کا سرور ص: ۱۳۰-۱۳۱

۱۔ روایت یکم ہے کہ میں نے قور کی لکھی ہے مگر اس کی مراد اس کی کثرت حیات کی تھی ہے۔

۲۔ اگر اس روایت میں مذکور حیات کو حیات الہی (علاء روح یا خلق تصرف) پر محمول کیا جائے تو نص میں قرآن میں مثلاً اَمْوَاتٌ شَبِهُواْ اَحْيَاءَ اِنَّكُمْ تَعْدُوْنَ ذٰلِكَ لَمُهْطُوْنَ ثُمَّ اَنْكَضْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَبَعُثُوْنَ وَغَيْرَهَا مِنَ الْاٰیَاتِ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

۳۔ یہ روایت حضرت انسؓ سے بیان کی گئی ہے اور حضرت انسؓ کا یہ قول حیات شہداء میں بیان کیا جا چکا ہے کہ وہ جنت والی حیات کے قائل ہیں۔ مگر اگر ارضیہ میں تو اس روایت سے مراد اگر قبور ارضیہ میں حیات دنیوی مانی جائے تو جو راوی کے عقیدہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

تلك عشر ذلحجة

یہ روایت ہے کہ نے کہ شاید یہ کام میں جلتے لیکن یہ حقیقی نہیں ہے۔

در النسخ

۴۔ یہ روایت موصوفین کے لئے بھی بھیجی کرتے ہیں کہ یہ روایت کی حدیث متواتر ثابت کر کے اپنے دعویٰ پر منطبق فرمادیں، ہم آپ کو وہ مانگا انعام دیں گے۔

هل من مبارز

۱۔ اس روایت کی سند ایک راوی مشکوک ہے۔
۲۔ علامہ نے فرمایا کہ اس میں اس کا نام سنی بن ابی شیبہ لکھا ہے۔
۳۔ اس روایت کی سند میں سنی بن ابی شیبہ کی سند میں ابی بنی ہے۔
۴۔ یہ روایت حیات شہداء کا اثر نہیں ہے۔
۵۔ اس روایت کی سند میں ابی بنی ہے۔

۱۔ علامہ نے فرمایا کہ اس میں اس کا نام سنی بن ابی شیبہ لکھا ہے۔
(تمام حیات ہے۔)

۲۔ تمام حیات ضعیف اول و دوم میں سنی بن ابی شیبہ ذکر کیا گیا ہے۔
۳۔ علامہ سخاوی نے سنی بن ابی شیبہ ذکر کیا ہے۔
(القول البدیع)

۴۔ غیر احتیوی میں فتح الباری کے حوالہ سے عیسیٰ بن کثیر کیا ہے۔
۵۔ یہ سنی عبد الحکیم بن عبدی صاحب نے روایت الخیر ان طبع اولی دوم میں فتح

۶۔ ہم کے حوالہ سے سنی بن کثیر نقل کیا ہے۔
۷۔ محقق لمن و مناظر موصوفین اپنے کہانی سے عرض ہے کہ اس راوی کی تحقیق

۸۔ (ما محمد بن اکاثر بنی صاحب کا خدا میت کس قانونی حملہ)
۹۔ ہذا میں وہ کاثر بنی صاحب ایک حدیث پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
یہ راوی بخاری میں ۱۰۰۰ پر میاں بن ابی شیبہ مگر جزیع البیہ بن مطہر
اس کا یہاں ہے اب یہ راوی مشکوک ہو گیا۔ (تالیفات مطہر)

۱۰۔ اب محقق لمن صاحب ہی فرمایا کہ مشکوک راوی کی بیان کردہ روایت پر
اس کی سند میں ایمان کے ساتھ کہاں کی وفاداری ہے؟
اگر اس روایت کے روات و سند کی اس بحث سے قطع نظر ہی کر لیا جائے اور
مسلک اہل سنت و الجماعت سے بھی صرف نظر کرتے ہوئے بغرض حال اس روایت
کا کوئی صحیح بھی تسلیم کر لے تو پھر بھی مناظر موصوف کے دعویٰ کے صریح خلاف ہے
۱۱۔ اس روایت کا وہ مطلب ہرگز نہیں جو مناظر موصوف اپنے کہانی کا ذکر خصوصاً قرآن
۱۲۔ اس روایت صحیح کے خلاف پیش کیا کرتی ہے، چنانچہ ہم آپ کے سامنے اس روایت کا
مطلب علامہ کا تھا صاحب کا بھیجی کے کلم سے قرآن کے یہ ہے۔

[عرب علی وجہ تسلیم علی اہل بیت مذکورہ الامامہ اور شاہ صاحب]
الانديا، احياء في قبورهم يصلون. کا معنی قائم المرحومین
اور شاہ صاحب کے یہ بیان فرمایا۔

والحاصل من الحيوة في حديث البيهقي ان ما هو باعتبار
الافعال ونظرا كلما ذكر في الاحاديث حيات احدى ذكرو معه فعل
من المعانيه ايضا ليكون تليلا على وجه الحيوة اماحيات النفس
الروح ليس معمول عن النظر (فيض الباري) (ابن خلدون)

[حضرت شاہ صاحب کی عبارت کا مطلب از حضرت قاضی صاحب
شاہ صاحب کی اس عبارت کا مطلب جس شخص میں حضرت قاضی صاحب
صاحب کی عبارت ہے۔

اور اصل یہ ہے کہ حیات حدیث متفقہ میں (یعنی روح فی حیات
کے حوالے سے کہ جس کو دیکھا جاتا ہے افعال کے ہے) جس کی تفصیل یہ ہے کہ
ہے اور ای واسطے جب کہ ذکر کیا جاتا ہے احادیث میں کسی کی حیات کا تو اس کے
احوال میں سے کی فعل کا بھی ذکر کیا جاتا ہے کہ مکمل ہے اور تو حیات کے
دیکھا افعال اس کے ہے (بہر حال نفس حیات روح کی مطلع تھیں) اس لیے کہ
وہ حقیقت مسلمہ ہے جس کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں (پھر اس شخص کا حضرت
مذکورہ فیض الباری میں ۳۵۵ ج ۳ کتاب الایمان میں احادیث اور چاروں حدیث
سے بیان فرمایا یہ بھی منافی کیا کہ فی الحدیث

ترجمہ قاضی صاحب: اور حدیث میں ہے کہ تحقیق اور (شاہ صاحب)
ہوتے ہیں بہت میں پندوں کے حاصل میں اور کلام مولانا کے حوالے سے کہ
تھیں یہ کہ فی سادہ پندوں کے کہ یہ کہ یہ پندے قرآن میں
کے ہر ایک کلمہ کے بیان کے مولانا میں (ابن خلدون) یہ تحقیق ہے

پندہ دیکھا تھا کہ یہ حدیث میں اور یہ احادیث کرتا ہے اس پر کہ یہ غفلت ہے عام مومنوں
کی حوالے شہداء کے بھی، میں کہتا ہوں، بہر حال شہداء کی تحقیق آتی ہے غفلت کے
صنف میں واسطے اس (شہادت) ان کے اور اس کے حوالے سے شاہ صاحب
میں بھی جو ہوان کی صفت پر مگر یہ اجماع ثانیہ ہیں واسطے ان کے یہ کہ یہاں تک
بجرات اور شاید کہ جلدی دینے گئے واسطے ان کے رزق ان کے قریب پہلے اس
پر اور لوگ ہیں تحقیق مؤخر کیا گیا انکار ان کا ساتھ ان (ارزاق) کے حوالے سے
(مسائل العلماء میں: ۱۳۹، ۱۴۰)

یہ فرماتے ہیں:

احیاء فی قبورهم یصلون۔ یہ حدیث چلائی جاتی ہیں انحال حیات
کے بیان میں اس کے اصل کے بیان میں (یعنی روح تو ہر ایک کی زندہ ہے، کافر ہو
یا مومن، کی اویا ولی، لیکن کافر کی روح کو مردہ اس لیے کہا گیا کہ نیک کاموں سے
محروم ہے اس کے لیے صرف وہی اہم ہے اور انبیاء کی ارواح کو زندہ اس لیے کہا
گیا کہ وہ نیک کام کر رہی ہیں کیا ارادہ کیا کہ وہ ارواح مع الاجساد زندہ ہیں (ابن خلدون)
نیک پندہ زندہ ہیں کہ وہ نیک کام کر رہی ہیں اور اجساد اس لیے زندہ ہیں کہ اس کے
اجساد میں پر حرام کر دیے گئے ہیں (تو حاصل مطلب یہ ہوا کہ ارواح اپنی جگہ زندہ
ہیں اور ان کی زندگی کا معنی ہے نیک کام کرنے اور اجساد اپنی جگہ زندہ ہیں ان کی
نیک کامیابی ہے جن پر حرام ہونا اور اس میں اس بات کی بوجھ نہیں کہ وہ اجساد
انسان میں داخل ہو چکے ہیں اور حیات ارواح مع الاجساد کا معنی ہے دخول ارواح
اجساد میں۔ بلکہ حضرت شاہ صاحب نے فیض الباری میں پورا واضح کر دیا ہے کہ وہ
انسان سے اور حالی الجسد نہیں۔ (مسائل العلماء میں: ۱۴۱)

یہ کہ حضرت قاضی صاحب کی توفیق علامہ انور شاہ صاحب کے بیان کردہ معنی
انسان مذکورہ کی، جو علماء کے فائدہ کے لیے بیان کر دی ہے اب اس صورت میں اس
احوال کا مصلحت و اہل نفس سے مراد یہ ہوتی ہے اس طرح جس آدمی کو کلام

کی مہارت کہنے کا حق ہے تو اس کے لیے ان کا یہی جواز ہے۔ لہذا اس کے لیے اس کا جواز ہے۔

محقق من صاحب سے بھی گواہی ہے کہ آپ کے من شریعی میں حضرت
فاضل صاحب کے ایک تلمیذ رشید موجود ہیں جو بہت بڑے بزرگ ہیں۔ لہذا وقت اور
تیسرے بھی ہیں، تمام گنت نہیں ترک فرما کر، باادب بن کر، مستقل وقت نکال کر، ایک
ایک مقررہ وقت پر آکر کوشش فرمائیں اور طاعلی کے زمانے کی طرح وقت ضائع نہ
کریں۔ آپ وقت پر مشقت کریں، حصول علم کو باعث جانے سمجھیں، اللہ تعالیٰ آپ
کو توفیق عنایت فرمائے۔ (آمین) اگر آپ شرم محسوس کریں کہ تو مجھے کیسے
فرمائیے، اصل کہیں؟ تو عرض ہے کہ کوئی اتنی بڑی بات نہیں جس پر شرم محسوس کریں
اسے اپنا نکلان پر مٹوانے میں شرم محسوس نہیں کی تو حصول علم میں بھی شرم محسوس نہیں کرنا
چاہیے۔ چنانچہ سہارا بھی دیتے ہیں۔

گواہی دیتے ہیں مصلحتوں میں اس مسئلہ کہ اگر کسی گواہی کا علاج کسی کو ہو
تو اس کے لیے یہ علاج درست ہوگا یا نہیں؟ اگر درست ہے تو صحیح طریقہ علاج
یہ ہے کہ...

فائدہ: اس روایت کو جس پر محقق من اینڈ کمپنی کے اسے جملہ
تحریرات کی بنیاد ہے، اس کو صحاح ستہ کے مصنفین میں سے کسی ایک محدث سے
اپنی کتاب میں جگہ نہیں دی۔ (بیگان اللہ)

بہت غور سے تھے یہاں میں دل کا جو چہرہ اتوا ایک قطرہ خوں بھی نہ لگا

فائدہ: ۲۔ محقق من صاحب کے ایک بزرگ صاحب، مصنف
بعد میں اس موضوع کو ترک فرما دیا تھا، آج چونکہ محقق من اینڈ کمپنی ان بزرگوں کی
ساتھ گہری تعلقات کر کے لوگوں میں تقسیم کر رہی ہے، اس لیے ہماری بحث میں
تک سے محکم اللہ تعالیٰ ان کی معذرت فرمائے۔ ہماری بات محقق من اینڈ کمپنی کے
جانب سے نہیں ہے بلکہ ان کے محرک شہ و مشروبات کو پھر وہاں سے ہے۔

آپ اپنی تقریریں شائع کر کے اور روایت قبول کر کے ہیں، تو یہ ان تقریروں کا
اور ان کی اس اور بن کر کریں۔ اب ہم ایک اقتباس ذکر کر کے محقق من صاحب اینڈ
کمپنی سے ایک گزارش کریں گے۔

{تقریری اقتباس}

ایک بات یاد رکھیے: حضور کی ایک حدیث ہے، اور یہ حدیث مسلم شریف
میں ہے، مسلم شریف بخاری شریف کے بعد دوسرے نمبر کی کتاب ہے، اور حدیث
میں ۲۰۰۰ روایات ہیں، اس حدیث کے ساتھ میں چیلنج بھی کر رہا ہوں کہ اس حدیث کو دنیا
کا کوئی حدیث ضعیف ثابت کرے، کوئی ایک راوی ضعیف ثابت کرے، اس جلسہ میں
میں یہ بھی تقریر کیا کہ ہمارا ہوتا ہے اسے لے جایا کہ ان کے پاس، کہو کہ یہ حدیث جو
محقق صاحب نے بیان کی ہے اس کو چیلنج کر کے گئے ہیں، اس حدیث کا کوئی ایک
حدیث ضعیف ثابت کرے، اگر وہ ضعیف اصل کتاب میں ضعیف کی بجائے فقہ
میں ہے، ضعیف کا طبعی نکال ہے یا کتاب کا۔ (از ناقل) نہ ہوتا اس حدیث کا
اسے، پھر قرآن کی آیت کا حکم نص قسسی ہے، اس طرح اس حدیث کا حکم نص قسسی
ہے، جو ہے اس حدیث کا جب کوئی روایت ضعیف ہو تو ہم تک مر فاعل جائے تو اس
حدیث کا وہ نص قسسی کا حکم ہے اس حدیث روایت کا انکار کرنا کفر ہے، اس روایت کو یاد
کرنا، جو روایت ضعیف ہے وہ اور ہے، میں آج وہ روایت پیش کر رہا ہوں جس کو
محقق من کر کے حدیث کیا ہے: الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون
فرماتے کو فی روایت یصلون۔

(یادگار خطبات نم: ۲۵۲)

(تہجد)

انہیں میں خطیب صاحب قلم اللہ نے میں پانچ مرتبہ فرمایا تھا
فائدہ روایت مسلم شریف میں ہے۔

اس حدیث کا حکم ہے کہ کوئی روایت ضعیف ہو تو ہم تک مر فاعل جائے تو اس

لاہم قرآن کی ثابت کی طرف قطعاً ہوتا ہے۔
اسی روایت کا لگاؤ نظر ہے۔

محققین صاحب سے گدہ دوشی ہے کہ سب سے پہلے بہت لمبا کریم وارث
مسلم لڑچھ سے نکال کر شریعہ کا موقع دیا۔ اگر مسلم شریف میں کسی اور چیز
میں تو اس قدر رنگوں سے متاثر ہو کر رہیں کہ اس بات سے جو حقیقی طور پر درست
معتد لیا گیا ہو، اس پر یہ کہان سے اہل سنت ہیں جن کے نزدیک ہر مرفوع روایت
قرآن کی طرف گھٹی جاتی ہے؟ حالانکہ خبر واحد کی مرفوعہ کے بارے میں ہمہ گیر
اسلام کا قول یہ ہے کہ گھٹی جاتی ہے جس کو قرآن کے ساتھ بلکہ میں قطعاً نہیں کر سکتا
نہیں۔ خبر واحد کے علاوہ کوئی کہان کسی دارالافتاء کا کام ہے۔ شریعہ
نہیں۔ خبر واحد کی بات اس روایت کا لگاؤ جب نظر ہے تو جن کے رنگوں سے
روایت کو متاثر کر دیا ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا تو ان کے پاس کسی
کے نزدیک شریعی حکم کیا ہے؟ کیا اس سب اکابرین آپ حضرات کے ذہن کا
میں۔ سلامتی ہو ان لوگوں کو جو

حضرات گرامی! اندازہ فرمایا میں کہ یہ لوگ اس مسئلہ میں کسی
دینی کا لیت دیتے ہیں۔ ہر کس قدر بھوت بول بول کر وہم ہے چاہے تو ہر کس
دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ چنگا انہوں نے ایک ایسا عقیدہ اپنا دیا ہے جس پر ان
سنت کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ اس لئے اس مسئلہ کے حیرت کرنے کے لئے
حضرات کے ذہن سے بڑے بڑے عقیدے والے کی بھوت بولنے پر کچھ ہوا جانتے
انہوں نے یہ مسلمان کہہ دینا کی جگہ سمجھنے فرماتے۔

(مناظر موصوف کی محرم کے نام پر دھوکہ بازی)
صاحب تقریر الہدیر ص ۳۳ کے نصف سے ”مکرمین مہات کے م
اسی کے روایات کے انہوں سے کہہ لی کا تم کرنے کے لئے فرماتے ہیں
مکرمین مہات کی طرف سے ایک دھوکہ دیا ہوا ہے کہ یہ حدیث ضعیف

روایات میں ملا اس راوی ضعیف ہے اس کا کتاب الہی طریقہ لکھا۔ یہ بات علم کے
لیا اور لایا مطابقت رکھنے والے کچھ دار فہم علماء کے لئے عرض کرتا ہوں۔ اگر حدیث کوئی
راوی ضعیف آجائے اولاً تو لوگ شریعہ پر اسے لکھا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ حالانکہ
لا ضعیف ہونا دلیل نہیں ہوتا حدیث کے ضعیف ہونے کی۔ بعض علماء ایک حدیث کی
لا ضعیف ہوتی ہے مگر اس حدیث کا متن یعنی اس حدیث کا مضمون اور اس میں بیان
کی مسئلہ نہایت اہم اور بے گناہ ہے۔ یاد رکھنا! محدثین اور فقہاء اس امر کا غور
کر رہے ہیں کہ کوئی حدیث سند کے اعتبار سے ضعیف ہو لیکن اس کا مضمون ہے اور
یہ حدیث کے اندر جو مسئلہ بتایا گیا ہے یا یہی امت اس پر تحقیق ہے یا نہیں امت کا
ان احادیث ہے اور اس کے مطابق عقیدہ ہے اور اس پر عملی تو اتار ہے تو وہ حدیث سند
سے ضعیف ہونے کے باوجود حقیقی اہم اور بے گناہ کی قوی اور حقیقی گناہ کی گناہ جاتی ہے کہ وہ
حدیث پر اتار لیا جاتی ہے اور حدیث متواتر سند کی حمایت ہوتی ہے۔ اس کی سند دیکھنے
پر ہمت ہوتی ہے اور اس کی سند کی جانچ پڑتال کی ضرورت رہتی ہے، کیونکہ سند
سے جلد میں اتفاق اور تواتر حدیث کے ثبوت اور حدیث کے گناہ ہونے کی بڑی
معتد میں ہے۔ (تقریر الہدیر ص ۳۵۳۳ آخر تک)

حضرات گرامی! مناظر موصوف نے جس عیار کی اور مکاری کا اس
مناظر میں ثبوت دیا ہے یا نہیں کا حصہ ہے، محققین جیسے بزرگ تو خوب خوش ہوئے
اور اسے کتاب قلم لکھ لیا ہو گیا ہے، اور مولوی صاحب نے باتیں تو اڑا دی ہیں لیکن ہم
ان کے مرتد کی حاکم بھی سمجھ سکتے ہیں کہ مناظر موصوف نے کس طرح سبکی
ایک ثابت دیا ہے، اس اقتباس (ص ۳۵۳۳) کے چند امور قابل غور ہیں:
۱۔ حدیث کی سند میں کوئی راوی ضعیف آجائے تو سند کا ضعیف ہونا حدیث
سے گناہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتا۔

۲۔ کتابہ پڑھتے ہیں کہ اس حدیث پر امت کا اتفاق ہے جیسا کہ ص ۳۵۳۳ پر
لکھا ہے۔

کے اگر زندہ تھے تو گرے کیوں

اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے یوں فرماتے ہیں:

اگر کسی کا گرجا مسموم کی ریل سے تو پھر ہوا آدی کر جائے تو کیا ہمہاں کہہ سکتے ہیں کہ اس کی لاشی گھسل جائے یا نہ ہو جائے اور وہ آدی کر جائے تو کیا ہمہاں کہہ سکتے ہیں کہ اس کی لاشی گھسل جائے یا نہ ہو جائے۔ آئندہ اگر کوئی مماتی کر جائے تو اس کے ساتھ مردوں ہل کار وہاں شروع کر دیں، آئندہ اگر کوئی مماتی کر جائے تو اس کے ساتھ نہیں ہٹیں کہ کھینچے کر جنازہ پڑھ کر دفن کر دے وہ ہے جنگ جہاد ہے جس میں مماتی کو بھی کہا جائے کہ تو گر گیا ہے اور تمہارے نزدیک گرجا مسموم کی ریل ہے یہ تو مردہ ہے، ہم تجھے دفن کریں گے۔

الجواب: لوگوں میں مشہور ہے کہ چھ گھنٹہ کو دن کے وقت بھی سورج نکل نہیں آتا، موصوف مناظر کے خصائل بھی کچھ اس طرح کے معلوم ہوتے ہیں۔ پائل تقریر میں اسی گاروی کے اگر پر چل رہے ہیں جس پر حضرت اہل کا زوق و احوان پلٹے رہے۔ البتہ سطرہ بین کے خصوصی ٹریڈ معلوم ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ کتاب الہی کے نام بھی استہزا (مذاق) کرنے سے نہیں چوکتے اور شیخ چلی کی طرح ایک اصل خود بناتے ہیں، اور پھر اس کا جواب دینا شروع کر دیتے ہیں اور یہ بھول جاتے ہیں کہ زبان بے لکھ سے کیا کیا خرافات بربک رہے ہیں؟

اس مقام پر موصوف نے جنس عیسوی کی ذہنیت کا ثبوت دیا ہے، وہاں بھی شہرہ ہائیکہ گے۔ اَللّٰہُ خَرَّ تَبَثْلِبِ الْجَوْنِ کا ہلہ ذکر کر دیا، اسی پہلی آیت ہمہ کر کے اور پھر الہی ہے، عقلی مطلق شروع کر دی کہ گرجا مسموم کی دھنک نہیں ہے، جہاں ہی گرجا ہے وہ مردہ نہیں ہوتا۔ مماتی کر جائے تو اسے کفن دے کر جنازہ پڑھ کر دفن کر دے۔ (چنگر مصل کی جماعت زندہ درگور کرنے کی قائل ہے، کیونکہ مسموم کے اندر بھی جگہ ہے اور کفن دے کر جہیز پڑھ کر دفن بھی کر دیتے ہیں اس لیے اسے جناح شہداء کا عقیدہ ملتا ہے۔)

تقریر، لہذا یہ کہ مراد حق پر شیخ الحدیث مناظر اسلام و فخرہ کے القابات نہیں ہیں، لیکن موصوف نے چار سے ایسے جمل مرکب ہیں کہ قرآن پاک مناظرہ بھی نہیں پڑھ سکتے۔ اگر قرآن پاک کے اس مقام کو پڑھ لیتے تو ہمیں جواب دینے کی ضرورت نہیں تھی۔ اور حضرت کا علی پول یا دیاتنی راز بھی غاش نہ ہوتا اور حضرت جہان کی موت کا انکار کر کے تکذیب قرآن کے ارتکاب سے قی جاتے۔ حضرت جہان کی موت قرآن پاک کی نص قطعی سے ثابت ہے، اس کا انکار نہایت غریب ہے۔

حضرات گرامی! اب ہم آپ کے سامنے اصل واقعہ قرآنی پیش کرتے ہیں اور پھر اپنا استدلال ذکر کریں گے اور دیکھیں گے کہ مناظر موصوف اس پر حق کیسے مرد کرتے تھے؟ اصل واقعہ:

اَللّٰہُ قَضٰی عَلَیْہِ التَّوْتُ مَا قَلْبُہُمْ عَلٰی مَوَدَّہِ اِلَّا ذَاکَہُ
اَلرَّحْمٰی تَاکُلُ بِمِلْسَاتِہٖ فَلَکَا خَرَّ تَبَثْلِبِ الْجَوْنِ اَنْ لَّوْ کَانُوْا یَعْلَمُوْنَ
فَلِیْہِ خَالِیْہِ اِلٰی الْعَلَابِ الْمَہِیْنِ ا

ترجمہ: پھر جب مقرر کیا ہم نے اس پر موت کو، نہ جتلا یا ان کو اس کا مرنا، مگر کھانے نے کھانے لے لیا، ہاں کا صا پھر جب وہ اگر پڑا معلوم کیا جنوں نے کیا کر کرکے ہوتے غیب کی نہ رہتے ذلت کی تکلیف میں۔ (ترجمہ از شیخ الہند)

[تفسیر]

۱۔ حضرت سلیمان جنوں کے ہاتھوں مسجد بیت المقدس کی تجدید کر رہے تھے، اب موصوف کیا میری موت آ پینچی جنوں کو نقشہ بتا کر آپ ایک شیشہ کے مکان میں در بند کئے ہوا تھے الٹی میں مشغول ہو گئے۔ جیسا کہ آپ کی حالت تھی کہ جنوں طغوت کی ہوا سے گھبرا کر تھے۔ اسی حالت میں فرشتے نے ان کو بھی کر لی، اور آپ کی لاش کو لے کر لے لیا، اسے کوئی دھڑکی کو آپ کی لاش کو لے کر لے لیا۔

وہاں کے بعد اس تک میں بہت کچھ کہہ رہے ہیں۔ جب قبر پر مٹی ہوتی ہے تو اس میں ایک
 ٹکڑا لگا رہتا ہے جسے کھانے سے گراتا ہے سب کو وفات کا حال معلوم ہوتا ہے اس
 سے جہالت کو خود اپنی غیب الہی کی حقیقت کھل گئی اور ان کے معتقد انسانوں کو بھی پتہ
 لگ گیا کہ اگر انہیں غیب کی خبر ملتی تو کیا اس دولت آمیز تکلیف میں پڑے رہتے؟
 حضرت سلیمان کی وفات کو محسوس کرتے ہی کام چھوڑ دیتے۔ اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا
 کہ یہ عجیب و غریب کچھ حضرت سلیمان کا کسی کمال نہ تھا بلکہ غیب الہی کی طرف
 اللہ چاہے تو موت کے بعد ایک لاش کے حق میں بھی رکھ سکتا ہے، نیز سلیمان پر ہرگز
 اس قدر تعظیم نہ ہوتی تھی یا اس کی شہرت نہ ہوتی کہ موت کے بعد بھی ایک عرصہ تک
 شہرت میں چلا کر رہے۔ (تفسیر عثمانی ص: ۵۷۴)

۲۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ فرماتے ہیں:
 پھر جب ہم نے ان پر یعنی سلیمانؑ پر موت کا حکم جاری کر دیا یعنی ان کی
 نگاہ اپنے خود پر موت ملنے ہوئی کہ ان جہالت کو ظہر نہیں ہوا کہ سلیمانؑ موت
 کے بعد عصا کے ٹکڑوں ہاتھوں سے پکڑ کر اس کو زندہ کر دینا کا ارادہ کیا۔
 ان کی حالت میں یہ غش ہو گئی اور اسی طرح سال بھر تک بیٹھے۔ جسے جہالت
 بوجہ غش کہتے ہیں۔ یہ کسی کی مجال نہ تھی کہ پاس جا کر یہ خوب کھو کر دیکھ
 سکے۔ خصوصاً جب کمال چڑھتا ہے اور زندہ ہو کر بہ دستور کام کرتے رہتے۔ کسی کی
 زبان کے کھلنے کا پتہ نہ تھا مگر غش کے پڑنے سے کہ وہ سلیمانؑ کے ساتھ لگا ہوا تھا
 یہاں تک کہ ایک صاحب کا کہنا تھا کہ وہ صاحب اگر پڑا اس کے کہنے سے سلیمانؑ
 پڑے۔ وہ جب وہ گر پڑے اور غش کے کھانے کا تھمیدہ سے حساب کرنے سے
 مصروف تھا کہ وفات پانے والے ایک سال دور۔

(یونان قرآن ص: ۳۱۵ ص: ۱۹۱)
 حضرت مولانا عبدالحامد، پٹا آبادیؒ فرماتے ہیں:
 انہی روایات میں آتا ہے کہ جب سلیمانؑ کو اپنی موت کا خبر ہوا

آپ کا ہر عصا کی ایک ٹکڑی لگا کر دینے لگے اور اس وقت تک اس انشاک روح نہ گیا اور ایک
 آپ کا ہر عصا کی ایک ٹکڑی لگا کر دینے لگے۔ جہالت آپ کو ایسا ہوا کہ آپ کو زندہ کچھ
 اور یہ آپ آنے کی کسی کو موت نہ ہوئی بدستور اپنے اپنے کام میں لگے رہے۔ جب
 حد تک غش لگا گیا عصا ۱۱ اور آپ کا جسم بھی اس غش پر قائم رہا۔ ۱۱ اور جہالت کو
 اپنی غیب الہی کی حقیقت خوب روشن ہو کر رہی۔ (تفسیر باجادی ص: ۸۶۲)
 صاحب تفسیر جلالین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:
 اسی حالت میں کہ وہ صکت قائم علی عصاۃ حولاً میتاً۔ فلہا نحو میتاً
 یعنی ان کی وفات ہو گئی اور سال بھر تک کھڑے رہے عصا کے سہارے میت
 بننے کی حالت میں۔ اور پھر جب گر پڑے اس حال میں کہ میت تھے۔
 (جلالین ص: ۳۶۷)

۳۔ استفادہ تفسیر دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں:
 کہ پھر جب ہم نے ان (سلیمانؑ) پر موت کا حکم جاری کر دیا یعنی ان کی
 وفات ہو گئی اور سال بھر تک عصا کے سہارے ان کی غش کھڑی رہی۔ نیز فرماتے
 ہیں: "موت ہو کر پڑے مردہ ہو کر۔" (تفسیر جلالین ص: ۲۰۸ ج: ۵)
 ۴۔ مولا عبدالحامد مولانا سید امیر علی دیوبندیؒ فرماتے ہیں:
 پھر وہ آپ کی غش کی حالت گراں کا عصا بنوایا۔ پھر ایک سال تک اس پر ٹکڑے
 لگا کر اسے مردہ رہے اور جن برابر اپنا کام کیے جاتے تھے، پھر جب کہ مراد کے
 اندر سے عصا کھالیا تو گر پڑے۔
 نیز فرماتے ہیں:

پھر وہ (جن بادلیری کر کے اس کے حجرے کے اندر گھس گیا خود دیکھا کہ سلیمانؑ
 ۱۱ پڑا تھا، پس وہ تالیاں بجاتے ہوئے لگا اور لوگوں کو اس سے آگاہ کیا تو
 انہوں نے دو غراب کھولی اور دیکھا تو عصا کو کرم اور لے لگا لیا ہے اور انہوں نے
 کہتے وقت سے انتقال فرمایا ہے۔

(بالفہم تفسیر صاحب الرحمن ص: ۷۷ ص: ۲۰۱، ۲۰۰)

حضرات گرامی!

قرآن پاک کی جس شخص سے حضرت سلیمان کی موت ثابت ہے جیسا کہ اسے
نے ہندو فرمایا جس کا ماحول صاحب لائق ہے، ہے تجھے آپ خود انہی فرمایا
کی قرآن پاک ہندو کے مصیوم علی حضرت سلیمان کی موت کا انکار کرے اور وہ
مذاق از اسے وہ شخص کس طرح دین دار ہو سکتا ہے؟ جبکہ قرآن پاک کی آیت اور
کی تفسیر سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت سلیمان پر موت آئی اور کالی مہرہا پی کی
بیت مبارک ایک لاشی کے مبارکے کھڑی رہی، جب لاشی دیکھنے کی وجہ سے گر
گئی تو حضرت کی میت مبارک بھی زمین پر گر پڑی۔

{ہمارا استدلال}

۱۔ اگر اللہ کے ایک محبوب پیغمبر کی میت مبارک بغیر ٹیک کے کھڑی نہیں ہو سکتی
تو ہم کیا کے ساتھ نہ رہیں، پیغمبر، طریق اولی نہیں ہو سکتے۔ (جسے ہم پہلے
نہیں کہتے تو ہم نے طریق اولی نہیں مار سکتے، اس کا نام وہاں اس ہے کہ
صاحب تقریر دلہندہ کے۔ بخوالہ تقریر دلہندہ ص: ۲۳)

۲۔ اگر وفات کے بعد اراج مبارک اجساد عنصریہ میں لوٹ آتیں (ایک یا دونوں
کے بعد جیسا کہ فریق مخالف کا دعویٰ ہے) تو حضرت سلیمان کی روح مبارک بھی لوٹ
آئی، چونکہ مبارک میں حیات نہ ہو یہ حقیقت پسند پیدا ہو جاتی۔

۳۔ جس کے لباس نے لاشی کو دکھایا لیکن حضرت سلیمان کی میت مبارک
کسی جسم کا لہذا نہ ہو، بلکہ مطلقہ، اگر اللہ کے نبی کی میت بھی آئی پاک جیسا
مطرحہ کلمہ ہوئی ہے کہ لایا کی کوئی چیز اسے نقصان نہیں پہنچ سکتی، چاہے تو وہ خود
میں دفن ہو جائے۔

چنانچہ اسلام

مطرحہ الحسد میں دعویٰ ہے کہ

اگر ممکن نہیں ہوتا مگر کہہ دیا اپنے دعویٰ کے مطابق حضرت سلیمان کے بارے
میں ثابت کر دیں کہ حضرت کے میت وجود میں وہ ہندو لوٹ آئی تھی یا دونوں
مبارک کا بیان اقدس کے ساتھ تعلق تصرف قائم کر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے اس امر
البت کے بعدیت المقدس میں نمازیں پڑھتے رہے، تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت کے
میت نہ بچا کرانے کے لیے تیار ہیں۔

۴۔ ماحول موصوف کی حضرت عزیر کے واقعہ میں دھوکہ کے نام پر دھاندلی
صاحب تقریر دلہندہ نے۔ تقریر دلہندہ ص: ۳۷ میں "ساتواں دھوکہ"
کے عنوان سے یوں ارشاد فرمایا ہے:

کبھی کہتے ہیں (جماعت اشاعت التوحید والنسب والے) حضرت عزیر جواب
نہیں دے سکے، اللہ تعالیٰ نے پوچھا کھڑ لیفت وہ کہنے لگے: یٰوہا آؤ بغض
توہم، آپ کہتے موت قصور سے ہیں؟ عزیر کے جواب دیا: "ایک دن یونان کا کچھ
سرخس" مرنی بڑی سرخس آوا میں چڑھتے ہیں، کھڑ لیفت قتال لیفت
یٰوہا آؤ بغض توہم اور کہتے ہیں اس امر سے دنیا بدل دی گئی ہوں، میں ہی
اسے ہوں، طوفان دی آئے ہوں، لیکن کچھ پتہ نہیں چلایا، بے رحمہ ہندو
ہیں جواب بھی دیندے (بادل گرے ہوں گے، بارشیں آئی ہوں گی، طوفان بھی آئے
ہوں گے، لیکن ان کو کچھ بھی پتہ نہیں چلایا، اگر زندہ ہوتے تو ان کو پتہ چلتا کہ جواب صحیح
لیتے۔)

اس کا جواب دیتے ہوئے رقم طراز ہیں:

اگر اذیت غلط بتانے سے کسی کا مردہ ہونا ثابت ہو جاتا ہے۔ تو ہمہ ممکن نہیں
تھی، لہذا کوئی ایک موانع صبح کی اذان کے لیے اٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ اذان کا قائم
ہو گیا ہے وہ جلدی سے اذان کہہ دیتا ہے، بعد میں گھڑی دیکھتا ہے تو پتہ چلتا ہے کہ اذان
تو بیکار ہے، اذان کو کیونکہ قائم تھی غلطی گئی، تو کیا ہم اس امر کو کہہ سکتے ہیں کہ
اذان بیکار ہو گئی کوئی دلیل ہے کہ اذان غلط بتا رہا ہے اور اسے سنا

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کسی اور کو معلوم ہو کہ وہ کفر سے گمراہ ہے تو وہ اس کو کفر سے روکنا چاہیے۔

وہاں پہنچ کر مولانا نے دعا مانگا کہ اللہ تعالیٰ فرمائے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّ تَوَالِدَ تَعَالٰى نِىْ اَنْفُسِ كَيْفِىْٓ اَمَلِكُ حَقِّ
کونے کے لیے جس موت وارہ کر دی اور وہ پست سو سال الی حالت عمر میں
کے ہر فیچ سے ہے سو سال کا عرصہ گزرا جانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو
اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ اَنَّ تَوَالِدَ تَعَالٰى نِىْ اَنْفُسِ كَيْفِىْٓ اَمَلِكُ حَقِّ
لیے کہا گیا ہے حضرت مزین نے حالت موت کی مدت صرف ایک سو سال سے کم
بیشی یہ شخص ان کا اندازہ اور تخمینہ تھا سو سال کا عرصہ انہیں ایک روزہ خواب کی طرح
معلوم ہوا اس سے معلوم ہوا کہ حالت موت میں یہ جلیل القدر پیغمبر مختلف کل و نماز
اور اعتدالات زمانہ سے بالکل بے خبر تھے۔

اگر انھیں ان چیزوں کا احساس ہوتا تو مدت کا وہ یہ تخمینہ بیان نہ کرتے، بلکہ ان کو یہ بت کا ایک ایک علم ہو جاتا، افسوس کہ ساری کائنات کی ساری مخلوق کے اعتراف و عزت و دنیا میں ہونے والے تمام انقلابات سے بے خبر تھے۔ سو سال کے عرصہ میں دنیا کی حالتوں کے انقلاب کا ان کو پتہ نہ چلا اور نہ ہی انھیں ساری دنیا کی ساری حالتوں کی خبر تھی، نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ وفات کے بعد انبیاء کی ارواح طیبہ ان کے ممالک و ملکات میں رہتی ہیں، ان کی حیات و معاشی حالتیں بھی وہی رہتی ہیں۔

الملكوت والملكوت ثم بعثه فاني كذا

المجلد ١٠

قال علي بن ابي طالب عليه السلام

[illegible]

ترجمہ: مولانا نے اس فتنہ کو جو سال تک سرور لکھا پھر اسے علاء الدین یا (پھر)
ایک اور فتنی مدت (اس حالت میں) ارہا، اس نے کہا میں رہا (اس حالت میں) فتنی
ایک اور سال کا پھر حصہ فرمایا نہیں بلکہ تو جو سال (کی مدت) تک رہا۔
(تفسیر مابعدی المرحوم العابدیہ یا آفاق رویہ فتنی)

ترجمہ: سو اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو موت ہی تک پہنچا دیا، پھر اس کو زندہ کر
دیا، پھر کرتے کرتے موت اس حالت میں آئی کہ اس شخص نے جواب دیا کہ ایک دن رہا
میں، ایک دن سے بھی کم، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم کو بلکہ سو برس رہا ہے۔
(ایمان القرآن از مولانا اشرف علی تھانوی ریلوے پریس لاہور)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو سو سال تک مردہ رکھا، پھر اس کو زندہ کر اٹھایا۔
اس سے پوچھا تو کہنے لگے اس حالت میں رہا، اس نے جواب دیا میں ایک دن رہا
میں نے ایک دن سے بھی کچھ کم، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: نہیں بلکہ تو اس حالت میں سو
سال رہا۔ (کشف الرحمن از علامہ احمد سعید دہلویؒ دیوبندی)

ترجمہ: جب اس کو خدا نے سو برس تک عرصہ گزارنے دیا، پھر اس کو اٹھ کر
 پہنچا تو کب تک گزارا، اس نے کہا ایک دن یا اس سے بھی کم گزارا ہوں گا (خدا
 نے کہا) نہیں بلکہ تو سو برس گزارا۔

(تفسیر حقانی علامہ عبدالحق حقانی دیوبندی)

ترجمہ: پھر مردہ رکھا اس شخص کو اللہ نے سو برس پھر اٹھایا اس کو کہا تو کھنی دیر

اول۔

مذہب مہسوف کی اکابرین علماء دیوبند کے بغاوت
اور ان پر الزام صافست

مذہب مہسوف پر لکھا کتاب کے ص ۸۰ پر
"انہوں نے جو کہ" کے عنوان سے فرماتے ہیں:

کچھ کہتے ہیں کہ شمس پاک علیہ السلام قبر میں نہ رہا بلکہ ان کے قبر میں
نہیں بلکہ جیسی باتیں ہیں۔ پھر اس کا جواب ایسے ہونے لگے ہیں کہ اگر
انہوں نے بظاہر حیات قبر کا اقرار کیا ہے لیکن حقیقت میں نہ جیسی قبر کے قریب سے
انہوں کے کہتے ہیں نے منافقانہ طریقے سے قسم کے دعوے ہونے کا انکار کیا ہے
صرف سچ کے دعوے کا اقرار کیا ہے اور منافقات یہی کہہ رہے ہیں کہ یہ
اقوال کیا ہے کہ کچھ طہریں یا جن میں دماغ ہوتی ہے اب جیسا کہ ان میں تو ہے
انہوں نے گویا دماغ کے لیے تعبیر تسلیم کی ہے لیکن یہ قبر کے مفہوم میں قریب ہے۔
مذہبات اقران ہر فرقہ و مشکوہ میں ہے: اکل مطہر الجسد فہو طہور
یا انہوں نے جو کہ انہوں کی جوبانے قرار ہے وہی اس کی قبر ہے۔ طوہبہ سمواتی صلی اللہ علیہ
موجودہ و درجہ درجہ وہ کہہ کر بکھر جائے یا ان کو بھلا کر کہہ کر نکھوٹ کر دے دے
نکھوٹ کر یا ان کو بھلا کر کہہ کر نکھوٹ کر دے دے
یہاں جہاں قبریں کے وہی اس کی قبر ہے تو
یہاں قریب قریب کہہ سکتے ہیں۔ الخ

حضرت گری: مذہب مہسوف نے حسب راسخ اس مقام پر بھی دیا
تعمیل سے کام لیا ہے۔ مذہب مہسوف کے ائمہ اس کا انکار نہیں کرتے۔
۱۔ جماعت اشاعت التوحید اللہ والے قبر کے مفہوم میں قریب کرتے ہیں
اس میں قبر کا مفہوم ہے۔

۲۔ ان کے لیے قبر کا قول کہ جیسی طہریں لیکن انہوں نے حاکمیت سے مذہب مہسوف قریب
قریب ہے۔

دری قریب: اکل مطہر الجسد فہو طہور ہے۔

جواب از امرا اول:

۱۔ جناب! اشاعت التوحید واللہ والوں پر دعوت پہنچا کر انہوں نے
بے شک اشاعت التوحید واللہ والوں نے کہہ کیا ہے کہ یہ قبر قبر میں ہے۔ انہوں نے
مذہب مہسوف کے مفہوم بیان فرمائے ہیں قبر مرنی اور توڑی۔ چنانچہ مذہب مہسوف
مذہب کی حقیقی ترجمان جماعت اشاعت التوحید واللہ سے اس لیے جماعت اللہ میں
ہے۔ انہوں نے اس کے مفہوم میں جن کو اکابرین امت نے قرآن و سنت کی روشنی میں
دیکھا ہے۔ اگر گالیوں اور جیسی اولیٰ کی بھڑاس لگانی ہے تو اکابرین علماء دیوبند
انہوں کو ان کے نام پر ٹکڑے وصول کرتے ہوئے اور اکابر اکابر کا شور مچا کر قرآن و
سنت سے جانچنے کی کوشش کرتے ہوئے انہیں کہتے ہوئے انہوں کے طرز فکر سے غرض
ہے۔ اور انہوں نے کہا کہ میں بھی بھلا کر کہہ کر دے دے۔

۲۔ لے کر انہوں نے کہا کہ آتا ہے فکر دیکھو انہوں نے غافل اپنی آنکھ کا شیشہ بھی
اب ہم اکابرین علماء دیوبند کی چند عبارت ذکر کرتے ہیں تاکہ انہیں انہوں
ہے کہ اکابرین کے مسلک پر چلنے والا کون ہے اور اکابرین کے طرز فکر سے کس
مذہبات اختیار کی ہے۔

۳۔ عبارات اکابر و مفہوم قسبر

۱۔ صاحب تفسیر حقانی مشہور فقیہ و متکلم حضرت علامہ عبدالحق حقانی فرماتے ہیں:
شہد: بعض لوگوں کو آگ میں جلا دیتے ہیں اور بعض پانی میں غرق ہو جاتے
ہے۔ بعض ہوا میں معلق لٹکتے رہتے ہیں علیٰ ہذا القیاس۔ پھر ان کے لیے قبرت حقانی اور
بظرف کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ بھی نہ ہوگا۔

جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: ابھی ہم کہہ چکے ہیں کہ یہ کچھ قبر اصل
نہیں کہ قبر کہتے ہیں بلکہ مراد وہ ہے جو اب دنیا سے الگ ہو کر کوئی فرقہ ہو جائے یا
انہوں کو اس کو بھلا کر کہہ کر نکھوٹ کر دے دے۔

اور وہی ہی مگر کچھ اس سے عالی و عظیم کر لیتے ہیں اور وہی ہی اس کی وسعت
کافی کی اور کچھ غیر و غیب و غیب سے چھپتے ہیں۔

خاصہ عقیدہ انسانی ان مسئلہ میں یہ ہے کہ جب انسان اس منزل عالی
پہنچتا ہے تو اس سے عالم میں چھپتا ہے۔ اس عالم غیر محسوس میں نیکیوں کا مقام عالم
وہ بھی نہیں ہے۔ اس کا کچھ ہے۔ ان کی رہا میں کثافت و غفلت کی وجہ سے
ان میں بڑا کچھ نہیں ہے۔ اس کا پاک جگہ میں ڈالے جاتے ہیں۔ "تقریباً" شریعت
اسی عالم و مقام سے اس کے بعد اس کو ان کے ابدان سے مبرا تھمتی کیا جائے کہ
یہ ان کے دین میں یہ ہوگی تب تو ایک جنت میں اور بدو دنیا میں رہے۔ ان کی
اور عالم و مقام سے کچھ ہے اس عالم کی کامل ترقی اور عروج ہے۔ یہ کچھ اس کے
بعد بھی بھی طاب و ثواب کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ بعد اس کی صحت و برکت
کے لیے۔ (فقہی عقائد اسلام ص ۱۰۰ و ۱۰۱)

اور خاصہ عقیدہ انسانی ان مسئلہ میں یہ ہے کہ جب انسان اس منزل عالی
پہنچتا ہے تو اس سے عالم میں چھپتا ہے۔ اس عالم غیر محسوس میں نیکیوں کا مقام عالم
وہ بھی نہیں ہے۔ اس کا کچھ ہے۔ ان کی رہا میں کثافت و غفلت کی وجہ سے
ان میں بڑا کچھ نہیں ہے۔ اس کا پاک جگہ میں ڈالے جاتے ہیں۔ "تقریباً" شریعت
اسی عالم و مقام سے اس کے بعد اس کو ان کے ابدان سے مبرا تھمتی کیا جائے کہ
یہ ان کے دین میں یہ ہوگی تب تو ایک جنت میں اور بدو دنیا میں رہے۔ ان کی
اور عالم و مقام سے کچھ ہے اس عالم کی کامل ترقی اور عروج ہے۔ یہ کچھ اس کے
بعد بھی بھی طاب و ثواب کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ بعد اس کی صحت و برکت
کے لیے۔ (فقہی عقائد اسلام ص ۱۰۰ و ۱۰۱)

اسی عالم و مقام سے کچھ ہے اس عالم کی کامل ترقی اور عروج ہے۔ یہ کچھ اس کے
بعد بھی بھی طاب و ثواب کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ بعد اس کی صحت و برکت
کے لیے۔ (فقہی عقائد اسلام ص ۱۰۰ و ۱۰۱)

انسانی عقیدہ انسانی ان مسئلہ میں یہ ہے کہ جب انسان اس منزل عالی
پہنچتا ہے تو اس سے عالم میں چھپتا ہے۔ اس عالم غیر محسوس میں نیکیوں کا مقام عالم
وہ بھی نہیں ہے۔ اس کا کچھ ہے۔ ان کی رہا میں کثافت و غفلت کی وجہ سے
ان میں بڑا کچھ نہیں ہے۔ اس کا پاک جگہ میں ڈالے جاتے ہیں۔ "تقریباً" شریعت
اسی عالم و مقام سے اس کے بعد اس کو ان کے ابدان سے مبرا تھمتی کیا جائے کہ
یہ ان کے دین میں یہ ہوگی تب تو ایک جنت میں اور بدو دنیا میں رہے۔ ان کی
اور عالم و مقام سے کچھ ہے اس عالم کی کامل ترقی اور عروج ہے۔ یہ کچھ اس کے
بعد بھی بھی طاب و ثواب کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ بعد اس کی صحت و برکت
کے لیے۔ (فقہی عقائد اسلام ص ۱۰۰ و ۱۰۱)

اسی عالم و مقام سے کچھ ہے اس عالم کی کامل ترقی اور عروج ہے۔ یہ کچھ اس کے
بعد بھی بھی طاب و ثواب کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ بعد اس کی صحت و برکت
کے لیے۔ (فقہی عقائد اسلام ص ۱۰۰ و ۱۰۱)

اسی عالم و مقام سے کچھ ہے اس عالم کی کامل ترقی اور عروج ہے۔ یہ کچھ اس کے
بعد بھی بھی طاب و ثواب کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ بعد اس کی صحت و برکت
کے لیے۔ (فقہی عقائد اسلام ص ۱۰۰ و ۱۰۱)

کے لئے جہنم کا مقام ہے۔
۲۔ منکر نگار کے سوال و جواب اور روح پر کشادگی و روشنی و عذاب و ثواب
فہمیں یا جہنم میں ہوتے ہیں۔

۳۔ منکر کے بعد ارواح کا ابدانِ خضریہ کے ساتھ تعلق قائم کیا جائے گا۔
۴۔ ائمہ شیعہ کی تاریخ مہر کہ حشر تک جنت میں رہتے گی نہ کہ جہنم

خضریہ میں۔
۵۔ کبھی کبھی بجز فرق عادت عذاب و ثواب کے آثار صرف بندوں کی عبرت
کے لیے ہیں خضریہ پر بھی ظاہر ہو جاتے ہیں۔

۶۔ جہنم میں عذاب و ثواب ہونا جہنم میں عذاب و ثواب ہونا ہے۔
۷۔ تحقیق میں صاحب "آثار طہین اور جہنم پر لفظ حق کا احوال و حالات" صاحب

قبر میں تشریف ہے تو ان عبارتوں کو بار بار پڑھیں اور اپنے سنگین فتویٰ کو بھی یہ نظر رکھ کر
جائیں کہ طہین و طہین کو قبر کھنڈے کے جرم میں اور کھنڈے والوں کی تصدیق کرنے کے جرم
میں ظاہر ہیں جس سے کون کون احمق اور محرف بن رہے۔

حضرات گرامی! آپ نے عقائد اسلام سے چند عبارات ملاحظہ فرمائیں،
صاحب معلوم ہو گا کہ آپ کو اس اہم کتاب کا تعارف بھی کراویں۔ عقائد اسلام
کا بزرگ علماء و یوزن کی مصدق کتاب ہے، جس میں اسلامی عقائد کو بیان کیا گیا ہے۔
چنانچہ عدد چہ ذیل بزرگوں نے اس کتاب کی تصدیق فرمائی ہے:

۱۔ آیت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی
۲۔ حضرت مولانا صاحب الرحمن صاحب مکتبہ سابق مشتمل دارالعلوم دیوبند
۳۔ مولانا محمد عظیم علمت صاحب مکتبہ دارالعلوم صاحب کالمعیریہ
۴۔ مولانا محمد عظیم علمت صاحب مکتبہ دارالعلوم صاحب کالمعیریہ
(تاثرات اکابر)

۵۔ حضرت مولانا صاحب اس کتاب کے بارے میں فرماتے ہیں

۱۔ اس میں یہ کتاب لا جواب نہیں ہے اول سے آخر تک دیکھی (محقق فہم)
صاحب آئیں کہیں کوئی کلمہ نہ کہ اس کی کتاب اس زبان میں دیکھی نہ سنی، مضمون کی
بہت سی کمال کی دلیل ہے۔

۲۔ مولانا صاحب الرحمن صاحب فرماتے ہیں:
حضرت مولانا صاحب الرحمن صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۳۔ ضرورت ہے کہ یہ کتاب ہر مسلمان کے گھر میں رہے (محقق فہم صاحب)

۴۔ اس کتاب سے مسلمانوں کا ہر طبقہ (علماء و فہم علماء) اور ان کے استاد و شاگرد
۵۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں:

۶۔ اس موضوع میں یہ کتاب بے نظیر ہے، اوساط ماس ہی کو اس کی ضرورت نہیں
۷۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب تدریس فرمائیں)

۸۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں:
۹۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۰۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۱۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۲۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۳۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۴۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۵۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

۱۶۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں: (محقق فہم صاحب)

میں فرمایا تو اس صوبہ میں چلا گیا اور اس کے پاس پہنچا تو اس کو پانچ سو
 قراہت پڑی رہی تھی اب اس کا حال یہ ہے کہ جو عالم مثال ہے وہ اس
 کو عذاب قبر بھی ہو جائے گا، احوال تو عذاب ہو تا جب قبر سے مراد یہ گڑھا ہوتا جس میں
 اس کی ہڈی ہڈی ہے حالانکہ اصطلاح شریعت میں قبر گڑھے کو کہتے ہیں جس میں جگہ عالم
 مثال کو کہتے ہیں "تیز ویاں پہنچنا کسی حال میں مستحکم نہیں، خواہ مردہ دفن ہو یا نہ ہو اور
 اس عالم مثال کو نہ جانے کی وجہ سے یہ بھی کہتے ہیں موامم کہ قبر در بدری رکھنی چاہیے
 تاکہ مردہ کو بیٹھنے میں تکلیف نہ ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اسی قبر کے اندر
 مردہ کو بٹھایا جاتا ہے حضرت قنولہ کے زمانے میں موامم میں غلطی میں جھوٹی
 تحقیق لمن ایند تھیں کے علاوہ آج اسی غلطی کے مرتکب ہیں)

مزید فرماتے ہیں:

تو وہ عالم، عالم مثال ہے جہاں مرنے کے بعد انسان اول پہنچتا ہے اور وہاں
 مشابہت اس عالم کے اور کچھ مشابہت عالم آخرت کے ہے، وہیں اس کو فرشتے بٹھاتے
 ہیں وہیں اس سے سوالات کرتے ہیں وہیں کی زمین اس کو دیاتی ہے، وہیں اس کو
 عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ وہ عالم یہی ہے جس کو حدیثوں میں قبر کے لفظ سے تعبیر کیا گیا
 ہے، مرنے کے بعد مثالی قبر میں اٹھایا یا بٹھایا جاتا ہے، وہیں سوالات اور عذاب و ثواب
 ہوتا ہے۔ (اشرف الجواب ص: ۲۹۸ ج: ۳)

۳۔ یاد رکھو موت صرف جسم غصری کو آتی ہے روح کو موت نہیں آتی بلکہ موت سے
 صرف اس کا تعلق جسم غصری سے قطع ہو جاتا ہے۔ اب اس کے بعد سمجھو کہ موت
 سے کتنے ہونے والا ہے؟ کیا آپ کے نزدیک یہ ہوتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ
 حقیقت یہ ہے کہ روح متنازعہ ہوتی ہے جو جسم اس کے لیے جلاں اور کرب
 کے بعد یہ بدن موت کے بعد بھی اسی حال میں رہتی ہے۔ کتاب اس کی قوت
 پہلے سے یا اس کی موت کے بعد وہ اس عالم کے اندر سے جلاں ہوتی ہے
 یہ اگر تم یہ سمجھو کہ میری حقیقت کو محض جسم ہی ہے تو اس کی اس مثال بدیہی ہے

کہ ہے یہ سارے کربوں کے کہ میں کہتا ہوں (جو یہاں تحقیق لمن ایند تھیں کا حال ہے
 اس کا کوئی علاج نہیں۔)

(اشرف الجواب ص: ۵۲۸، ۵۲۹ ج: ۳) صاحب شریعت نے
 حضرت قنولہ فرماتے ہیں:

میں نے مولانا محمد یعقوب صاحب سے اسی قسم کا مسئلہ پوچھا کہ لاش جانے
 سے مراد کچھ تکلیف ہوتی ہے؟ مولانا نقیہ بھی تھے اور صوفی بھی۔ فرمایا کہ مراد
 اس سے ایسی تکلیف ہوتی ہے جیسی تمہاری رضائی جلانے سے۔
 (روح المعانی ص: ۱۱)

شیخ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی فرماتے ہیں:
 قبر سے مراد گڑھا ہی نہیں بلکہ موت کے بعد آخرت سے پہلے کا زمانہ
 (جو اہل ایمان ص: ۶)

حضرت شیخ الہند محمود حسن دیوبندی فرماتے ہیں:
 اس جگہ (بحث عذاب و ثواب) عالم قبر سے مراد عالم برزخ ہے، جو
 دنیا آخرت کے مابین ایک جہان ہے۔ (لغات الشیخ ج: ۱ ص: ۱۹۸)

حضرت مولانا محمد احسن سنبھلی دیوبندی فرماتے ہیں:
 (الہرادیہ بالقبر لیس عاصیہ و یدفن فیہ البیت بل الہرادیہ
 بعد عالم البرزخ ص: ۱۱۱ بعد الموت الی یومہ النشور)

(اعظم القرائد حاشیہ شرح عقائد ص: ۱۷۱)

یعنی قبر سے مراد یہ گڑھا نہیں جس میں میت کو دفن کیا جاتا ہے بلکہ وہ عالم برزخ
 حضرت غلام سید سلیمان ندوی فرماتے ہیں:
 (ارشاد کے مولانا سے مولانا حکیم فرماتے ہیں کہ قبر کی اصطلاح کے
 اس سے مراد اس ہیں)

مردم میں دکھائی گئی ہیں وہ تمام تر مشاغل ہیں۔ ظاہر ہے کہ سوچیں سوچیں اور شہداء کے
مذہب کے لوگوں کے یہ مشاغل انہیں کے وہ قالب اور جسم میں دکھائی گئی ہیں۔
لوگوں میں یہ مشاغل نہ ہو گئے ہوں۔ آگ میں جل کر خاکستر ہوئے اور نہ ہو گئے۔
کہ اس قدر ہو گئے یا نہ ہو گئے۔ یہ مشاغل میں جا کر اس کا جزو بدن بن گئے۔

بعض مددگاروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان مشاغل کی قیامت میں غلاب سے
مشابہات اور سمجھوتہ کا تذکرہ ہے تو ظاہر ہے کہ مادی زبان و مظهر میں تو اس
کے ایک عرصہ میں دکھائی گئی تھیں اس میت کی یادگاروں میں چھپ چھپ کے ان کے
زیر کے ہر ایک کی طرف اشارہ کیا جائے۔ ایک سنگِ حادثہ میں اس کی
میر کا اگر ہے جس نے خدا کے خوف سے یہ وصیت کی تھی کہ مرنے کے بعد اس کا ہم
جدا کر اس کی ہاکھ ہوا میں اڑا دی جائے تاکہ وہ خدا کے سامنے نہ ضرور کیا جائے تو
تو اس نے اس کو جسم کر کے کھڑا کر دیا۔

(سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد ۳ ص ۳۵۰-۳۵۱)

حضرت مولانا محمد طاہر قاضی دیوبندی فرماتے ہیں:

روح انسانی اگر دنیا سے پاک ہو کر جسم سے نفرت ہے تو عالم قدس میں
اس کا ٹھکانہ ہو جاتا ہے جس کو علین کہتے ہیں اور اگر ناپاک ہو کر دنیا سے رخصت ہوئی
ہے تو عالم ظلمات میں کاٹھا کر دیتا ہے جسے کہتے ہیں۔ مگر ۱۹۹۹ء میں کہہ
دیں پاک اور مؤمن ہوتی ہیں ان کو مشرک علین میں رکھا جاتا ہے اور جو وہ
عملات کفر میں لپٹی رہتی ہیں ان کو گنہگار میں جکڑ دی جاتی ہے تو یہاں کہہ دیجئے
مقامات ارواح بشریہ کے لیے ہزاروں مسافر خانوں کے ہیں۔ جہاں قیامت تک
نیک و بد میں آپ بقیہ آخرت سے آگاہ رہتی ہیں۔

(مقامات ارواح ص ۱۹۹-۲۰۰)

حضرت مولانا محمد طاہر قاضی دیوبندی فرماتے ہیں:

ان کے لئے ایک جگہ میں اس جگہ کو جو دو جگہوں کے درمیان میں ہے وہ جگہ ہے

مردم میں دکھائی گئی ہیں وہ تمام تر مشاغل ہیں۔ ظاہر ہے کہ سوچیں سوچیں اور شہداء کے
مذہب کے لوگوں کے یہ مشاغل انہیں کے وہ قالب اور جسم میں دکھائی گئی ہیں۔
لوگوں میں یہ مشاغل نہ ہو گئے ہوں۔ آگ میں جل کر خاکستر ہوئے اور نہ ہو گئے۔
کہ اس قدر ہو گئے یا نہ ہو گئے۔ یہ مشاغل میں جا کر اس کا جزو بدن بن گئے۔

(رسالہ عالم برزخ ص ۲۸۲-۲۸۳)

حضرت مولانا محمد ابراہیم دیوبندی فرماتے ہیں:

قبر اس گڑھے کا نام نہیں۔ جہاں جسدِ خاکی مدفون کر کے خاک ڈالتے ہیں
یہ ایک نہ ہونے کے اتھوڑی جگہ ہے جس میں گڑھے کو بڑے نام یا بطور نماز قبر کہتے
ہے جتنی قبر بھی جتنی قبر عالم برزخ ہے۔

(کشف مغالطات ص ۱۵۹-۱۶۰ بحوالہ اندائے حق)

فائدہ: یاد رہے کہ کشف مغالطات وہ کتاب ہے جس پر چالیس
ہزاروں دیوبندیوں کے تصدیقات و فتاویٰ حیات "عدم سماع موتی" پر موجود ہیں۔ جن میں
ہر ذیل علماء کے اسمائے گرامی بھی شامل ہیں۔

- ۱۔ امام اعظم، حضرت مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی دیوبندی
- ۲۔ شیخ اسلام حضرت مولانا محمد الیاس صاحب "سپار پیوری باقی تبلیغی جماعت۔
- ۳۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی دیوبندی۔
- ۴۔ مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب دیوبندی۔
- ۵۔ سلطان محمد ثانی حضرت مولانا علامہ محمد الوریثا صاحب کشمیر دیوبندی۔
- ۶۔ سلطان التاقرین حضرت مولانا ظہیر احمد صاحب سہارن دیوبندی۔
- ۷۔ صاحب المہند علی المصنف۔
- ۸۔ مفتی اعظم دیوبند حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب دیوبندی۔

۱۔ امام احمد شریعتی رحمہ اللہ محدث و ملوکی

۲۔ امام عبدالحق صاحب شریعتی

۳۔ حضرت مولانا شاہ احمد پانی پتی

۴۔ امام غزالی

۵۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی

۶۔ تاج الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی (مصدق عقائد اسلام)

۷۔ حضرت علامہ مولانا حبیب الرحمن صاحب (مصدق عقائد اسلام)

۸۔ محدث دیوبند حضرت علامہ انور شاہ صاحب کاشمیری

۹۔ مفتی اعظم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب

۱۰۔ علامہ عبدالحق حقانی دیوبندی

۱۱۔ حکیم الامت حضرت علامہ اشرف علی صاحب تھانوی

۱۲۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی

۱۳۔ حضرت علامہ محمد احسن صاحب دیوبندی

۱۴۔ حضرت علامہ محمد ادریس کاندھلوی

۱۵۔ مولانا محمد سعید حضرت مولانا علامہ سیّد سلمان ندوی

۱۶۔ حضرت گرامی

۱۷۔ علامہ سیّد کے فتویٰ کی راہ میں آنے والے مظلوم مسلمانوں کا برہنہ

۱۸۔ جہ کے نام سے لے کر لکھا گیا ہے۔ آپ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ہے کہ

۱۹۔ ان میں کاربن سٹ کا سبب و احترام۔ کہ ان کے ہر ایک حوالے کی بات

۲۰۔ کی چھ گجھوں کے اندر میں کوئی بھی مسلمان نہیں ہے۔

۲۱۔ کہ ان کی مکتبہ میں صاحب

۲۲۔ مکتبہ میں یا تو منظر مہسول کی بات کو گجھ لکھا جائے کہ تو منظر مہسول کی بات کو گجھ لکھا جائے

۲۳۔ محفل باطل سے قتل کیا جائے۔ یا پھر منظر مہسول کی بات کو گجھ لکھا جائے

۱۔ آپ رحمہ اللہ کی اور دھاندلی قرار دیا جائے۔ اور تمام کاربن کے

۲۔ کا پتہ نام سمجھا جائے۔ ہمارے نزدیک دوسری صورت ممکن ہے آپ کی مرضی سے

۳۔ کہ اپنے اصل و فریب، جہالت و شقاوت اور بناقت کا اقرار کریں یا پھر

۴۔ سوچ سمجھ کر تقرر و شائع کرتے تو آج یا یا یا مسات کو

۵۔ کا ش

۶۔ ہے۔ جو حال ہم بھی غم میں آپ کے ساتھ برابر کے شریک ہیں، انکی

۷۔ عزت پر گز نہیں کرتی اور اب گزشتہ ذکر کر کے انکارین کی عبادت و عریب کی

۸۔ ہر راضی اور اہل کے درمیان میں تین دفعہ حضور قلب سے اولیٰ سے

۹۔ کہیں مرتبہ [اِنَّا اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كُنَّا عِدَاكُمْ فَاصْلُوْنَا الشَّيْلَا] اور

۱۰۔ راجوئی تین مرتبہ [يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَعَدَا اُتَّخِذْتُ فُلَانًا خَلِيلًا] کا ورد

۱۱۔ میں۔ اور جب لفظ "فُلَان" پڑھیں تو اپنے ملا نظر صاحب کا تصور

۱۲۔ کی طرف سات سنگریاں پھینکیں۔ انشاء اللہ جلد اتفاق محسوس فرمائیں گے۔

{جواب از امر سوم}

۱۔ تیسری بات مناظر موعوف نے یہ بیان فرمائی ہے کہ مفردات القرآن اور

۲۔ مرقۃ شرح مشکوٰۃ میں قبر کی تعریف {کل مقبر الجسد فهو قبرة} ہے۔

۳۔ لائق پر تعریف اور دھوکہ بازی کا الزام لگانے والے نامعقول آدمی نے یہاں پر بھی

۴۔ دھوکہ اور دھاندلی فرمائی ہے۔ مفردات امام رافع میں جو قبر (عربی) کا

۵۔ کیا ہے اس کے لفظ یہ ہیں {مقبر المیت}

{مفردات امام رافع عربی ص ۴۸}

۶۔ اور مترجم میں فرمایا: {القبور} کے معنی میت کو دفن کرنے کے

۷۔ قبور کے صوب و قصر کا مصدر ہے تو اس کا معنی میت کو قبر میں دفن کرنے کے

۸۔ معنی ہے [اِذَا بَعَثُوا فِي الْقُبُورِ] کہ جو مردے قبروں میں آئے وہاں ہر

۹۔ ایک کے ایک حالت ابد الہدٰی میں سوچ کے لئے [جوست] میں ابد الہدٰی

۱۰۔ الہدٰی ہے۔

یعنی یہ اللہ ہی ہے جو ہر چیز کو زندہ کر دے گا۔ (ترجمہ دارالحدیث)
 علامہ عثمانی فرماتے ہیں: یعنی جہاں مردہ دلوں کو بھائی
 دے گا وہاں مردہ دلوں کو بھائی دے گا۔ (ترجمہ دارالحدیث)
 حضرت عثمانی صاحب کی تفسیر بالا کو بار بار پڑھیں
 اور دیکھیں کہ کونسی چیز کو زندہ کر دے گا۔

مردہ شیں قیامت کے دن زندہ ہوں گی۔ اس سے پہلے نہیں۔
 ہم نے آپ کے حوالہ کی دعایت کرتے ہوئے صرف ۳ آیات مبارکہ
 لکھی ہیں۔ کیا ہے کیونکہ آپ کو حفظ چار سے ایسا یاد ہے کہ اس سے پانچ بھی
 آپ ان آیات مبارکہ کو انابت کے ساتھ تلاوت فرمائیں اور چلے متیر کے نام
 مفہوم پر غور فرمائیں۔ شاید کہ اللہ تعالیٰ دل کی آنکھ بڑھا کر دے اور اگر جس کو کلمہ چاہے
 اللہ تعالیٰ آیات مبارکہ کا مطالعہ معتبر مفسرین کی تفسیر میں کر لیں۔

(۱) (وَالَّذِينَ يَذَّبَحُونَ مِنَ غُورِ الْوَلَدِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ
 الْغُورِ غُورًا أَخْيَارًا وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَيَانًا يُنْعَثُونَ)

(سورة النحل آیت ۲۱)

زمین نہ جن کو پکارتے ہیں اللہ کے سامنے کچھ بھی نہیں کرتے۔
 بھائی کے لئے ہیں۔ جن میں جان نہیں اور کس جانتے کب لائے
 جائیں گے۔ (از شیخ الحدیث)

یہ آیت میں لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو مرے ہوئے درگاہ اللہ
 لایا۔ (از شیخ الحدیث)

- | | | | |
|----|-------------------|----|-------------------|
| ۱۔ | سورة النحل آیت ۲۱ | ۲۔ | سورة النحل آیت ۲۱ |
| ۳۔ | سورة النحل آیت ۲۱ | ۴۔ | سورة النحل آیت ۲۱ |
| ۵۔ | سورة النحل آیت ۲۱ | ۶۔ | سورة النحل آیت ۲۱ |
| ۷۔ | سورة النحل آیت ۲۱ | ۸۔ | سورة النحل آیت ۲۱ |

۱۔ سلام ہے آیت ۳۰
 ثلاث عشر آیت کاملہ۔
 باقی آیات مبارکہ خاتم میں ملاحظہ فرمائیں۔
 حضرات گرامی!!
 آپ نے شیخ الحدیث صاحب کی اجتہاد آراء ملاحظہ فرمائی ہیں۔ آپ کو
 یاد کریں کہ جس قوم کے شیخ الحدیث کا یہ حال ہو، اس کے تمام کام کاج کا
 ختم ہونے کا حال پر دم کرے۔ یہ علم سے عاری عقل کے مالک ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے
 پیواری ہونے اسیٹ ہیں کہ قرآن و سنت کی تکذیب و تحریف سے دور بھر فرما دیں۔
 باقی نہیں بچتا۔

گمشدگی کی بربادی کے لئے ایک ہی الوکافی تھا
 انجام گلستاں کیا ہو گا، ہر شاخ پر آلو بیٹھا ہے

﴿منظر صاحب کا چیلنج قبول ہے﴾

منظر موصوف نے اپنی تحریر کے آخر میں زیروستہ لکھ کر لے کر کوشش
 کی مگر انہوں نے غلطی سے کلائن کا رخ اپنی طرف کر بیٹھے اور اپنے ایمان کے پتے
 (صاحب) حق تعالیٰ صاحب اور دیکر سامعین و ناظرین قاضی بنے دیکھتے ہی مدد کے
 لگاتے ہیں۔

صحابہ کرامؓ سے لیکر حیات النبیؐ کے مسئلہ میں مباحثوں کے اشعار
 نے سے پہلے تک تمام اکابرین و اسلاف کا عقیدہ یہی رہا ہے کہ یہ کتب اللہ تعالیٰ
 ہے، کتاب و سنت سے بھی یہی ثابت ہے کہ یہ کتب اللہ تعالیٰ ہے، کتاب و سنت
 کا نام ہے۔ اہل سنت و الجماعت میں سے کوئی ایک صحیح راہ نہیں دیکھتا کہ
 نے یہی پاک و سچ راہ اور دوسرے راہ کی قبر والی راستی کی راہ دیکھا۔ کیا یہ
 کالی حضرات سے قرآن کی آیت نہیں دیکھا، حدیث بھی نہیں دیکھا کہ

اسی طرح جہان میں کسی ستر عالم کا ایک عالم کوئی کر دینا جس سے لکھا ہو کہ یہ پاک ہو اور دوسرے عالم کے تمام قبروں میں ہے جس سے جان اور ہے شہر اور علم و حق کے مخلوق پر سے جس میں نہ ہوگی بہت روح کا جسم کے ساتھ کوئی قتل ہے۔ جس میں چھان لوں گا لیکن ایسا سوال بھی نہیں لکھایا جاسکتا۔
(تقریر واپس دے میں ۴۰)

الرواب:

حضرت ابراہیمؑ: کہنے والے لوگ سمجھ گئے ہیں کہ جہاں موصوف نے فرمایا ہے اس کی آیت نہیں مانگنا اور نہ ہی حدیث مانگنا۔
کہ جہاں میں کچھ لکھا کا نام ہے۔ کیا کہ اہل اسلام کا طریقہ یہ ہے کہ وہ قرآن پاک کی دلیل کو سب سے مقدم رکھتے ہیں اور دوسرے نمبر پر حدیث رسول ﷺ اور صحیح کچھ سے خود علامہ کے باب میں تو قلعیات حق کا اعتبار ہوتا ہے۔ یہ بات جو حدیث پاک میں مذکور ہے (البیت علی الصالحی والصالحین علی من الکوا) (یعنی جہاں علی کے نام ہے اور منکر کے (مرحم سے) لیکن منکر موصوف کی ساری گواہی آتی ہے۔ اگر موصوف کے مطابق چلتے تو ان کو کر دیتا۔

جہاں جہاں موصوف سے گزارش ہے کہ اپنی تحریر واپس دے کے میں نے ان دنوں شریف میں حاضر کیا کہ جو الہامات پڑھتے ہیں، ان کے ساتھ سب حدیثیں مانگیں گے۔ اگر میں نے ان کی عبادت یا انہیں تو ہم یا وہالی کے لیے بھرا کر دیتے ہیں کہ روح کا قتل جسم سے قطع نہ کرنے کا نام موت ہے اور اگر اپنی اختیار کر دینا کی تحریر میں موصوف سے غیر تحریف کے بارے میں مسئلہ حل ہو جائے گا۔ آپ نے لکھا کہ بدن مصری یہاں موجود ہے چودہ سال سے موت میں آفریں گے۔ آل ہے موت میں سے کوئی آدمی جس کے قبر پر لکھا ہو کہ وہ قبر کا مالک ہے۔ لہذا موت قرآن علیہ البیت کے الفاظ سے ہی کرنے آئے ہیں۔ یہ مسئلہ حل ہو گیا (یعنی آپ کے نزدیک موت میں کوئی نہیں کہ روح کا قتل ہو)

جہاں ایسا لکھا ہے ان میں، لیکن اگر ایک بات کو لیں کہ جہاں ہے موصوف اور آپ نے لکھا کہ جہاں وہ موجود ہے تو اس بات میں کلمہ حق ہے آپ کی عقل و تدبیر سے لازم آیا کہ تمام امت کے لئے ایک آپ ﷺ کا وہ نام ہے کہ بہت حد تک حق ہے۔ اگر اب بھی سمجھ نہیں آتی تو ہم دوسرے مسئلہ پر آتے ہیں۔
تمام امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قبر ارضی قرینیت (میت کے گھر کی جگہ) کا نام ہے۔

۱۔ اور تمام امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ کا وہ نام ہے جسے جہاں جہاں موجود ہے ان کا نام قبر ہے۔
لہذا معلوم ہوا کہ آپ کے بدن مصری مبارک پر القادسیہ کے علاقے پر چودہ سال سے امت محمدیہ کا اجماع ہے۔
پھر یہاں بھی لکھا ہے کہ فرما لیں لیکن موت کی تعریف یہ ہے۔

۲۔ عقیدہ خلیفہ اول بلا فصل حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ
حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا (یا بنی امت و اہل طبیعت حیناً و متیناً) کہ میں آپ ﷺ پر قربان ہوں، آپ زندہ تھے تب بھی پاک تھے اور بہت دور تب بھی پاک ہو۔ (بخاری شریف میں: ۱۰۰۰ جلد اول)
۳۔ عقیدہ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ
ام المومنین ام المومنین کا کائنات، حضرت عائشہؓ زوجہ رسول ﷺ
اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کا عقیدہ:

اعن ابن عباسؓ عن عائشہؓ ان ابیہا قتل النبی ﷺ
فومیت
حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے یہ ہے کہ یہ
حضرت ابوبکرؓ نے نبی کریم ﷺ کو بوسہ دیا اس حال میں کہ آپ ﷺ

(بخاری شریف ج: ۲ ص: ۵۵۱)

حضرت علیؑ شہید خدا کی شہید سیدری

عن عن ابن ابی طالب۔ فقال: یا ابا الطیب طیب حیات

طیب مماتاً

ما نظر موصوف صاحب
ہم نے آپ کے اہل کائنات رکھتے ہوئے چار کا ہندسہ چار کویت ہوگا
ہے کہ اپنے حق چار کے خیرے کی راج رکھتے ہوئے واپس لوٹ آئیں۔ روزِ یوم
پاکگی کہ حضرت صدیق اکبرؑ حضرت علیؑ حضرت امین مہاجرؑ و غیر ہم میں کسی
نے آپ کی جگہ کی جگہ کے بعد صاحب کا یہ کے ساتھ آپ کو جگہ کے جگہ
پر تقدیر کا حقیقی مہاجرؑ مہاجرؑ امام اہل بیت کے مطابق ہے کہ ہم کو یہ کہ ہم
آپ کی جگہ کے مہاجرؑ مہاجرؑ کے میت مہاجرؑ ہوئے ہے کہ آپ
مہاجرؑ کے مہاجرؑ سے چار ہو چکا۔ اور ہرے ہرے گاہ کے جگہ جگہ کے جگہ
فراموش۔

اسیر المؤمنین فی الحدیث حضرت امام بخاریؒ

باب الدخول علی الميت بعد الموت اذا اخرج فی القبر

میں تھا پاک کویت کہا ہے۔ (بخاری شریف ص: ۱۶۶ ج: ۱)

امام ابو داؤدؒ نے

باب الاھیة عن الميت کے تحت آپ کی جگہ کویت کہا ہے۔

(۱۱۱۵ ص: ۲۴ ج: ۲)

امام ترمذیؒ نے

باب ما جاء فی الثوب الواحد یقل تحت الميت علی القبر

تھا آپ کی جگہ کویت کہا ہے۔

(۲۷۱)

اسام ابن ماجہؒ نے باب ما جاء فی القبر

(ابن ماجہ)

ابن ماجہ کویت کہا ہے۔
محمود آلوی کی ترجمانی میں مولانا رفیع الرحمن
صاحب کا استیعاب:

اللو فیہ ان کما فیہ قد یلیق من الاتیاء علیہ السلام
یروی الناس الا کما یرون سائر الاموات اللہین لہما کل الارض
(روح المعانی ج: ۲۲ ص: ۳۸)

ابن ماجہ

حضرت مولانا سر فرخان صاحب علامہ آلوی کی اس عبارت کا ترجمہ یہاں
درج کرتے ہیں:

ہیں اگر فرض کیا جائے کہ حضرات انبیاء میں سے کسی نبی کی قبر مبارک میں کسی
چونکہ ان کو اسی طرح (بے حس و حرکت) دیکھیں گے جس طرح کہ مومن ہرے
میں کو دیکھتے ہیں جن کو زمین میں کھنڈی۔ (تسکین الصدور ص: ۲۸۰)
ماطر صاحب "مولانا محمد صاحب کا تحریر کردہ ترجمہ خصوصاً دو بریکوں
کے درمیان والی عبارت بار بار پڑھیں وہاں سے فقہ کے حل مل جائیں گے۔

چیلنج نمبر ۱

اب ہم منظر موصوف ابن ماجہ کو کھلا چیلنج کرتے ہیں کہ:

اپنے مرموزہ دعویٰ (یعنی ارواح مبارکہ موت کے بعد اپنے عرصے میں ہوگی
آپ جس سے صحت فرمائیں ابدان خضر یہ میں لوٹ کے آجاتی ہیں۔ یا ان کو خضر
خضر ابدان خضر یہ کے ساتھ قائم کر دیا جاتا ہے اور ابدان خضر یہ سرحد نبویؐ میں
تھی انسانی حیات پیدا ہو جاتی ہے) پر ایک آیت قرآنی۔ اگر نہ ہو سکے تو ایک
حدیث حوالہ۔ اگر نہ ہو سکے تو ایک لاکھ سے لاکھ صحابہؓ کو ہم سے گواہ
کے ساتھ ایک قول اہل قرآن صریح۔ اگر نہ ہو سکے تو ایک اہل کمال
آپ کو ایک ہی جہان کا وسیع قول اہل قرآن۔ مولانا ابی کریم

اور قرأت سے توجہ رکھنا چاہیے اور ہم آپ کے ہاتھ پر دست کر کے کہیں گے۔

کتاب التوحید

آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اللہ است والجماعت لی وہ جس کی روح فی البدن العنصری کے قائم رہے۔

اب گزشتہ ہے کہ خیر القرون سے کم از کم دس قسموں میں سے پاک و پائیدار

وہ بریلویت کے آگر پر کون؟

مناظر موصوف نے اپنے ترغیب کا آئینی حیران کن کر دیا۔
مقامی بریلویوں کی تائید کر رہے ہیں، جماعت التوحید والے کہتے ہیں کہ بریلویوں کی ترویج کر رہے ہیں، لیکن پورا کھانا کہ یہ لوگ بریلویوں کی ترویج نہیں کرتے بلکہ حیات انہی سچو سچوں کا انکار کر کے بریلویوں کی تائید کر رہے ہیں۔
لے مادم یہ نہ ہے اور ہم کا یہ تھا کہ یہ لوگ حیات انہی سچو سچوں کے منکر ہیں، لیکن انہی سچو سچوں کو قہر میں نہ رکھیں، ہاتھ دے کر سے کار برین عبادہ و بندے الہیہ علی الصراط
کتاب لکھی، عبادہ و بندے کے عقائد کی جڑی معجز کتاب ہے، اس میں بریلویوں کے
ان ترمیم کی ترویج کرتے ہوئے لکھا گیا ہے کہ عبادہ و بندہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ
اسیہ، ایسا ہی مصری جسم کے ساتھ قہر طہر میں رہے ہیں، اس سے بریلویوں کے ترمیم
اور یہ کہ ترویج ہو گئی۔ (تقریباً ۲۰ ص ۳۱)

استقامت اللہ شہادت فیما بیننا فی حقیقت
حکمتہ کما شہد ان احوالہم ان یقولون ولا یقولون
قرأت گرامی ۱۱ مناظر موصوف نے اپنے اس آئینی حیران کن

اور جماعت التوحید والے بریلویوں کی تائید کر رہے ہیں۔
جماعت التوحید والے حیات کے منکر ہیں۔
"الہیہ" عبادہ و بندے کے عقائد کی کتاب ہے۔
"الہیہ علی الصراط" میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دیوانہ مصری جسم سے
راہ قہر طہر میں نہ رکھیں۔

کتاب التوحید جواب

بالتربیب جواب عبادہ و بندے
پہلے جھوٹ کی تحقیق مناظر موصوف نے انتہائی تاریک جھوٹ بولتے ہوئے
کہنے کی جماعت التوحید والے بریلویوں کی تائید کر رہے ہیں۔ اس کا مختصر جواب یہ
عند الغفۃ للو علی التکلیف

اولاً ۱۱ جماعت اشاعت التوحید والہیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ شرف
عجب کیا ہے کہ اس کے اکابر میں کی لکھار سے ہر باطل کے ایوانوں پر لڑو عالمی ہے
یہ جماعت التوحید والہیہ کی محنت ہے کہ آج پاکستان میں توحید و ملت کے کشن
انہی سچو سچوں کی جماعت اشاعت التوحید والہیہ کے اکابر میں نے جس طرح سبک دیا
اور ان کی پاسبانی کی ہے، کسی اور جماعت کو نصیب نہیں ہوئی۔ اور بریلویوں کے ساتھ
مل جل کر تو ہے ہی اشاعت التوحید والہیہ والوں کا۔ آپ حضرات کا تو سرا
تو بریلویوں ہی سے ملتا ہے، اگر تحقیق نہ آئے تو چار بریلویوں کی سے جو بولتے
تھا کہ تمہارا اختلاف کن لوگوں کے ساتھ ہے، اور تمہیں زیادہ تکلیف کہ حضرات
سے ملتی ہے۔ ۲

اللہ انہی ایک دہار میں ملا رکھ دیں
یہ لکھی جماعت کے ترمیم میں عبادہ و بندے کی ترمیم
آدم و مرسلہ ۱۱ لکھی اس میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

میں کوئی اور حیوانی غصہ نہیں ہے کہ ساتھ قبر اظہر میں زندہ ہیں۔

چیلنج

ہم مناظر موصوف سے تمام ذریت ادکاڑوی کو چیلنج کرتے ہیں کی اگر ان میں کوئی اجل و بشر سوچو ہو تو الہود سے یہ الفاظ کہ "آپ سبھی اپنے دنیاوی غصہ کے ساتھ قبر اظہر میں زندہ ہیں" نکال دکھائے۔ ہماری پیشین گوئی ہے کہ ذریت ادکاڑوی زہر کا یہ لے لے گی، موت کے منہ میں چلی جائے گی، لیکن یہ اللہ الہود سے قیامت تک کس دکھا سکتی۔ مناظر موصوف نے اپنی تقریر کا اختتام اس تاریخی جہت پر فرمایا ہے، جو قیامت تک مناظر موصوف کے چہرے پر سخت سیاہی کی طرح نمایاں رہے گا۔

مذہب مسلمانوں میں دیتے نہ ہم منسریاویوں کرتے

نہ علیہ نہ سرور نہ تہ ہیں نہ صاحب ہو گیں

وما علینا الا البلیغ

قارئین محترم !!

یہاں تک مناظر موصوف کے فریب و فراڈ اور تحریفات و کذب بات کا ذکر ہے اب ہم اختصاراً صاحب مقدمہ سے چند باتیں عرض کرنے کی جسارت کریں گے۔

صاحب مقدمہ کا تعارف

صاحب مقدمہ جگہ ملک محقق من صاحب ہیں موصوف کی اس کتاب کے بارے میں ہم نے کئی بار کتب خانہ کے تفصیل سے دیکھا ہے، یہاں ذکر کرنا قصداً کے منافی ہو گا۔ اس بات معلوم کر لیں کہ حضرت صاحب اپنی محنت سے بننے والی مریدین کا لڑائی میں سے ہیں۔ تاہم یہ بات ہے کہ ان کا کمال مکتبہ رکھتے ہیں، اب کی عربی مہارت حاصل ہے۔

مولوی احمد جاحد، صاحب شریعت فرمایا کہ تو رنگ بھرا سیتے ہیں۔

موصوف اور تہاد کے اس درجہ پر فائز ہیں کہ جو کسی کو کوئی اور مولوی منہا کی پابندی کی تکلیف اٹھانی جاتی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صاحب ہی صاحب تحلیف تحلیف و تقدیم بھی حال و اشتغاق میں ایسا فرمائی ہے، ہم حال عرفان الہی اور تصحیح وقت کے پیش نظر طول کلام سے پرہیز کرتے ہیں۔ یہ امر کہ جس نے حضرت کے چند نکات پر ہی تبصرہ پیش کیا جاتا ہے۔

الہود علی المفسد کے نام میں تحریف

محقق من صاحب! مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے مکتبہ علم اور تعلیم کے نام سے کرتے ہوئے (ص: ۴) کے درمیان اپنی اصل مقصودی بات کے آدھ بچھ گئے، جس کی تمہید کے لیے چھ سات صفحات کا لے کر ڈالے ہیں۔ لڑاتے ہیں:

علامہ یو ہند نے (مولوی احمد رضا خان صاحب کے الزامات کے جوابات) میں ان کے جوابات کا اردو ترجمہ مع عربی شائع ہو چکا ہے، جس کا نام "الہود علی المفسد" یعنی عقائد علماء اہل سنت علامہ یو ہند ہے۔

نیز فرماتے ہیں: اس کتاب کے اندر جو عقائد ہیں، اس کے تمام اہل سنت و جماعت علماء کا ان پر اتفاق اور اجماع ہے۔

تبصرہ

محقق من صاحب سے گزارش ہے کہ "الہود علی المفسد" کا آپ نے جو مکتبہ (یعنی عقائد علماء اہل سنت علامہ یو ہند) یہ کس سخت سے لکھا ہے اور کون سی بات استعمال فرمائی ہے، ذرا اس ڈکٹری کی نشان دہی فرمادیں۔ "الہود علی المفسد" کا نام نہیں معلوم ہے، اور یہ ہے کہ ایک علیہ لکھتے ہیں کہ اس کی تائید ہے کہ تو ہم لکھتے ہیں کہ آپ لوگوں کے اجماع سے اپنے قلم لکھتے ہیں۔

ہو گا اور انھیں مسلمان جو ہر سال حج کی سعادت حاصل کرنے کے لئے ہجرت کر لیں
 میں ہجرت کی قربانی دے کر ہجرت کرتے ہیں، سب سے نماز اور نماز مراد شہر کے
 یہ سب قرآنی الہد علی المسک کے ہم ہجرت میں توجہ کا نتیجہ ہے۔ تحقیق میں
 صاحب اور تمام کارکن کو سوچا کہ کر فیصلہ کرنا چاہیے، اگر آپ سے فیصلہ نہیں ہو سکتا تو
 اگرچہ ہجرت فرما کر ہجرت کرنا آپ کا کاربن کا فیصلہ بتا دیتے ہیں۔

حضرت غلام حضرت مولانا محمد منظور نعمانیؒ کا فیصلہ ہے
 حضرت نعمانی صاحب اپنی کتاب "فتح محمد بن عبد الوہاب اور ہندوستان کے
 علماء کے مسائل پر" محمد بن عبد الوہاب اور اکابر جماعت دہلی کے علماء کے
 اصول اختلافات کا عنوان ہے کہ ان میں الہد علی المسک کے مسئلہ نمبر ایک سے
 یاد رکھئے کہ مثال میں لکھتے ہیں:

"مگر اصولی درجہ میں تو اہل اور طرز فکر میں اس کتابت اور چھ گوت کے
 بارے میں اختلافات اور مسائل میں ہمارے کارکن اور اہل شریعت اور علماء جو مذہب
 صحیح محمد بن عبد الوہاب کی جماعت کے نقطہ نظر اور رویہ میں یکہ لفظی اختلاف
 ہے مثلاً حضرت ائمہ اہل بیت علیہم السلام کو مستحب و مستحب بنکاء الفضل و اہل بیت کے
 بارے میں حضرت علامہ شمس المصطفیٰ علیہ السلام کی بیاد پر خاص زیارت کے لئے
 مہینہ ۱۲ کی طرف سفر کرنا جائز نہیں سمجھتے جو شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی بیاد پر
 مشہور مسئلہ ہے ان کے نزدیک سفر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں نماز پڑھنے کی نیت سے کرنا
 چاہیے تھا وہاں پہنچ کر زیارت کی سعادت اور اس کا ثواب بھی حاصل کرنے۔"

ان اختلافات کا تذکرہ کرنے کے بعد میں: ۳ پر مولانا نعمانی صاحبؒ
 تحریر فرماتے ہیں:

"مگر میں ان تمام مسائل میں (توسل و تہلیل و تہلیل و غیرہ) کوئی ایک ہی
 نہیں ہے جس کی وجہ سے کسی بھی فرقہ کو اس میں ہذا اہل سنت سے جدا کر دیا
 جائے جس میں مسائل کا ذکر میں موقع پر اس فرقہ سے کیا گیا ہے کہ وہاں جماعتوں کے

مسلمانوں کی قومیت اور اس کا درجہ سناٹے آ جائے اور کم از کم اہل علم اور اہل
 علم کو معلوم ہو جائے کہ ان میں کوئی مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جس کی بنا پر کوئی فرقہ جدا
 ہونے کے ساتھ کتاب و سنت کی روشنی میں دوسرے فرقے کی تکفیر و تکفیل کر
 سکتے۔

وفائدہ

نعمانی صاحب کی اس کتاب (فتح محمد بن عبد الوہاب اور ہندوستان کے علماء
 کی تصدیق کرنے والے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب (رحمۃ اللہ علیہ)
 اہل دین اور مجتہد دارالعلوم دہلی کے مولانا محمد طیب صاحب بھی ہیں۔ تحقیق میں
 صاحب حضرت نعمانیؒ کی یہ ایمان افروز و اعلیٰ القیاس عبارتیں بار بار پڑھیں اور شیخ
 الحدیث مولانا محمد زکریا صاحبؒ اور مولانا محمد طیب صاحبؒ کی تصدیق و تائید کو
 سنے رکھیں اور اپنی تحریف کے ساتھ کچھ بھیجے گی کہ شش فرما میں کہ الہد علی المسک
 کے اوراق کے تمام میں۔ کون کون بزرگ اسلام یا اہل سنت اور ہندو
 سے تعلق ہے؟ انھوں نے ہاتھ میں لے کر۔

اگر آپ بھی آپ اپنی ضد پر از سے رہیں اور ائمہ کو اہل اطلاق اصولی حلال
 کہہ دیتے رہیں تو یہ اکابرین کی اتباع نہیں ہوگی، بلکہ اکابرین کے ساتھ بہت بڑی
 آگ ہوگی اور قیامت کے دن تمام اکابرین علماء و یوعلما فی گردنہ ام اہل سنت کو
 لوحات سے پکڑیں گے کہ تم نے ہماری اتباع کا دعویٰ کرنے والوں کو ایمان کے
 نام پر عیشوں میں رو بہ دل کر کے اکابرین اہل سنت کی تسفیل اور تنجیس کی ہے۔
 ان اکابرین واضح طور پر تصریح فرما چکے ہیں کہ مذکورہ مسائل نہ تو احکام ہیں نہ سنت
 دارالعلوم اور دارالاحکام سنت و دین ہندویت ہیں۔

{المہند کا مسئلہ نمبر ۱۲}

مہند کا مسئلہ نمبر ۱۲ پر مولانا محمد زکریا صاحبؒ نے
 مسئلہ نمبر ۱۲ کے جواب کا قلم لکھا ہے کہ مولانا عبد الوہابؒ کی بیاد پر

میں ہر ایک کو آپ کے عہد کے عظیم مہتمم ہیں۔ یہ سب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہر
سید بھی اگر کوئی دیکھتا ہے جس کی وجہ سے حقیقی کس ایضاً کھتی کے نزدیک (ان السید
بالفکر ان) کا نظریہ ہے۔ تاکہ چھٹے جانے کہ الہیہ کو ماننے والا کون ہے اور الہیہ
میں حرکت کر کے کھلے ہوئے کر کے والا کون ہے؟

یہ ہم حقیقی صاحب کا عمر و کردہ ترجمہ عرض کرتے ہیں اور بعد میں چہ
اگر ثابت ہوئی کہ گئے۔ حقیقی صاحب ہون میں آکر ہیں رقم طرز میں
اس کتاب کے اندر جو حقائق ہیں اس دور کے تمام اہل سنت و الجماعت میں
کون پر حقائق صاحب ہے۔ اس کتاب میں عقیدہ حیات الہیہ سے پہلے بھی ہر
ہے عقیدہ کے حقیقی فکر اس کا اور ترجمہ پیش خدمت ہے "عقیدہ حیات الہیہ
عقیدہ حیات کے نزدیک حضرت محمد ﷺ اپنی قیام مہمہ میں زندہ ہیں۔ آپ
جو حیات کی حیات دنیا کی ہی ہے ہر مکلف ہونے کے بعد یہ حیات الہیہ ہے
انصرت جو حیات اور تمام انبیاء اور شہداء کے ساتھ۔ بڑائی میں ہے جو مکمل
ہے تمام مسلمانوں ہر سب آدمیوں کو۔ چنانچہ علامہ سے ملتا ہے اپنے وقت میں
اور ان انبیاء و شہداء میں تشریح لکھا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ہر سید کے ہر سید
لے لے دیا ہے کہ انبیاء و شہداء کی قبر میں حیات ایسی ہے جیسی دنیا میں حسی اور مادی کا اپنی
قبر میں قبر پر حیات کی دلیل ہے کیونکہ نماز زندہ جسم کو چاہتی ہے۔ جس اس سے
حیات ہو کہ حضرت محمد ﷺ کی حیات دنیوی ہے اور اس معنی کو برزخی بھی ہے کہ تمام
انبیاء میں شامل ہے۔ ہمارے شیخ مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کا حسی حیات کے
ایک مستقل رسالہ بھی ہے لہذا یہ دینی اور انوکھے طرز کا ہے مثل جو طبع ہو کر لوگوں میں
لانگ ہو گیا ہے اس کا ہم "آپ حیات" ہے۔

محمد قاسم صاحب

الہیہ کی عبارت مذکورہ کی توضیح و تشریح ہے

حس المحمدی قاضی حسن الدین صاحب سابق مدرسہ العظیم دہلی
الہیہ کی عبارت مذکورہ نقل کر کے غالی کردہ سے اس خطاب ہوا ہے۔

یہ جو فرمایا "ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک وہ حیات ہے
پہنچا ہے کہ ہمارے مشائخ میں حضرت امام مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ،
حضرت سید آلوی، حضرت شاہ عبدالعزیز، حضرت شاہ آصف، حضرت مولانا تھانوی،
حضرت مولانا محمد انور شاہ کاشمیری بھی داخل ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں داخل تو صاف انکار
کیجئے کہ داخل ہیں تو ان کی کوئی تصریح دکھائیے کہ ارواح طیبہ دوسرے دن ابدان
میں رہیں وہاں آگئے ہیں (اور ابدان غصہ میں حیات دنیوی حقیقی حسی پیدا ہو چکی
ہے) جیسا آپ (ہمارے معاصرین صاحب مقام حیات الہیہ) نے یہ قول کیا اور دوسرے
ایک کے لگا دیا۔ حالانکہ ان اکابر میں سے ایک بھی اس قول کا قائل نہیں جو آپ نے
مذکور کیا، پھر کیا ہم مجبور ہیں کہ الہیہ کی اس عبارت کو آپ کے مقرر مبتدع قول
پر قبول کریں یا ان اکابر کی اپنی تصریحات جو ہم مفصل بیان کر چکے ہیں، ان پر محمول
کر لیں۔

ان "اپنی قبر مبارک" سے مراد وہ قبریں جو حضرت تھانویؒ نے بالوضاحت بیان
کی ہے (شرعی قبر) یا وہ قبر جو صاحب مقام حیات نے ذکر کی ہے نہ کہ قبر۔

صاحب مقام حیات قبر کا وہ مفہوم چھوڑ کر جو حضرت تھانویؒ مرحوم نے آکر لیا
ہے جب ایک دوسرا مفہوم مراد لے رہا ہے، جس کی حضرت تھانویؒ مرحوم نے تردید کی
تھانویؒ کا بردہ بند کی موافقت کر رہا ہے یا مخالفت؟ کیا موافقت اور اجتناب سب کا
معنی ہے کہ وہ کچھ اور فرماویں اور ہم اپنی طرف سے ایک نظریہ اختراع کر کے ان
کو اپنا کر لیں۔

صاحب مقام حیات کی عبارت میں لکھا ہے کہ صاحب مقام حیات

نے دیا وہاں "نہا کی کیا ہے" کون کون ہے؟ کیا ہو گیا کہ اس اول سے کر
 گئی کہ ہاں ہے جو صاحب مقام نے اختیار کر کے (حیات و نبوی و عیسیٰ) کسی
 ان کے ساتھ لگا لیا ہے؟ کیا ہوا ملک کا بھی تھا ہے کہ جس قول سے وہ گریز کر
 پڑتا ہے وہ ان کے ساتھ لگا رہا ہے۔

۱۔ "یہ حیات جسمانی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء اور شہداء کے ساتھ
 رسولوں سے یہ پوچھنا ہے کہ یہاں ایک ہی حیات، انبیاء اور شہداء کے درمیان
 مشترک نہیں تھی؟ اگر ایک ہی مشترک نکلی ہے اور یقیناً ایک ہی مشترک نکلی
 ہے کہ یہاں حیات کی (شہداء کے متعلق) خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے نسا تقریر متعلق
 نہیں؟ اگر متعلق ہے اور یقیناً متعلق ہے اور وہ ہے (اور واضح ہو حاصل
 ظہر مصر) "الحیات شہداء کی بحث کشیدہ کر کی جا چکی ہے کہ ان کی حیات
 رسولوں کی فی الحقیقت ہے نہ کہ جسمانی و نبوی حقیقی جس کو درمیان میں (آپ کی طرح
 کہ انبیاء کی حیات) تمام سے ان کے ابدان مبارک میں لگا دی ہوئی ہیں جس سے
 کچھ ۲۰۰ ہے صرف اللہ سے غرض ملوثی ہے، یقیناً مخالف ہے تو الہیہ کی اس
 حیات سے ہر ایک کی اس تقریر سے آپ کا قول مراد ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ صاحب الہیہ نے... یہ جو انبیاء اور شہداء کرام کے درمیان
 اشتراک فی الحیوة الیواحادات لکھا ہے، یہی آپ کے قول کے لیے کافی دانی
 رہے جس کا جواب اللہ آپ سے قیامت تک نہیں بن سکتا۔ اشتراک صاحب
 الہیہ لکھ رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آپ کو ان ۱۰۰ سالوں میں سے
 کسی کا کلام ہے؟ اور جب انکار کی گنجائش نہیں تو پھر اپنے قول مراد میں ہاں
 صاحب الہیہ میں صاحب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یعنی آپ کا وہ قول جس کا حوالہ مالک
 رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اصرار کرنا ہے کہ وہ
 حضرت کو یہ بیان نفع نقصان آپ خود جانتے ہیں۔

۲۔ "کہانی نہیں ہے جو حاصل ہے سب مسئلوں کو یہاں کی مطلق برائی کی نہیں

بلکہ برائی مطلق کی گئی ہے اور یہاں علم ہادی سال سے آگے ہے
 "انبیاء کرام و شہداء کی قبر میں حیات لکھی ہے جسے دیکھا گیا ہے کہ
 ان کی قبر میں حیات ہے حیات و نبی کی تصریح نہیں۔ اور یہاں حیات لکھی ہے کہ
 ان کی قبر میں حیات و نبی کی تصریح ہے، وہاں حضرات نے اس کا "یہ حیات" لکھا
 یہ لکھتے ہیں کہ "مگر کے مقصد کو واضح کر دیا کہ مراد تشریف علی سے حقیقت نہیں۔ تو حیات
 ان کی ہے" کہ اپنے ترجمہ کر کے مطابق زکوٰۃ الخیرین زکوٰۃ اہل بیت ہے
 انبیاء حضرات کے اپنے ترجمہ کر کے مطابق زکوٰۃ الخیرین زکوٰۃ اہل بیت ہے
 انبیاء کے جاوے جسے اس کی ماں زینب کی جاتی ہے اس سے لکھا کہ لکھا ایاہ میں
 "شہر صیام الدھر کلہ" (ترجمہ: ہر مہینے سے تین روزے رکھ دینے ایسے
 جسے مائے زمانے کے روزے کے قبیل سے ہے، حیات و نبی یہ عربی میں لکھا
 کہ "حیات دیکھی گئی ہے" حضرات نے خود اردو میں لکھ دیا کہ لکھ لوگوں کی مرضی ہے
 کہ یہاں طرف سے عائشہ رضی اللہ عنہا کے کسی دعوہ پر کوئی پختہ کریں۔

۳۔ "شہداء و نبیاء" جو کہ چاہتی ہے "اس کی تو یہی آپ کے مسالک میں بھلا
 اور علیہ ہو چکی ہے (جسم سے مراد مثالی ہے نہ کہ جسم فطری۔ از ناقل)
 اگر قلم ہے تو حضرت امام مجدد و حضرت شاہ ولی اللہ، سید آلوسی، قاضی ثناء اللہ
 علیہ السلام ان قیم، کے مسالک دوبارہ غور سے دیکھیں۔

۴۔ "کہ جسے مولانا کاظم ہالوتوی قدس سرہ کا اس بحث میں ایک مستحق
 قرار دیا ہے"۔ دوستوں سے یہ پوچھنا ہے کہ الہیہ کی عبارت تو ختم ہوتی ہے۔
 حضرت، ہالوتوی کے رسالہ کے حوالہ پر کیا، آپ "الہیہ" کا آخری فیصلہ حضرت مرحوم
 کا تھا کہ آپ نے آپ حیات میں لکھی ہے وہ بتائے ہیں؟ اگر ایسا ہے تو پھر
 حضرت مرحوم کا قول کیوں اختیار نہیں کرتے جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت آلی ہی میں اور مولوی امیر رضا خان کے قول کو ان کی ترجیح دیتے ہیں؟
 ان کے کا آخری فیصلہ نہیں بتاتے بلکہ کہتے ہیں کہ یہ ویسے تفسیر ان کے لیے
 ہے کہ ان کے اس پر نہیں بلکہ اس کے قول پر ہے۔

ہیں اور تحقیقات محققین امت سے آپ کے پاس ہے تو وہ پیش کریں۔
 الامام القاضی شمس الدین نور الدین مرقومہ
 (مسالك العلماء، ص: ۱۵۰ سے ۱۵۶)

حضرات گرامی !!

الہمد للہ کی عبارت کی روشنی سے کہ جسے جسے ہم بھی من نہیں
 تھو سکتے۔ اس لئے ہم نے علم و حضرات کے فائدہ کے لیے علامہ ذیال معرفت و شمس
 الدین صاحب نور الدین مرقومہ سابق مدرس دارالعلوم دیوبند کی بیان کردہ طبع
 تحریر کی ہے کہ تحقیق لمن ایند کہنی کی تحقیق کا ماخذ چھ کتابیں ہیں۔
 حیات "تولیدہ ہے اور" صاحب مقام حیات "جیسے بزرگوں نے مسئلہ حیات اور ائمہ
 کی عبارت مذکورہ سمجھنے میں سخت غور کریں کھائی ہیں۔ لیکن فہم ہمارے کی رہائی حیات
 تک نہیں ہو سکتی۔ تحقیق لمن صاحب جیسے بزرگ قاضی صاحب کی بات سمجھنے سے چار
 مضامین ہیں اس لیے ہم حضرت تحقیق صاحب اور دیگر عوام کے فائدہ کیلئے مختصر خلاصہ
 فرماتے ہیں۔

{الہمد کی عبارت کا مختصر خلاصہ}

الہمد کی عبارت مذکورہ کا خلاصہ تین چیزیں ہیں۔

- ۱۔ الہمد میں انبیاء کرام اور شہداء کرام کی حیات کو ایک نوع قرار دیا گیا ہے۔
- ۲۔ الہمد میں حضرت ہدال الدین سیوطی کے مسلک کا حوالہ دیا گیا ہے۔
- ۳۔ الہمد میں عبارت سوانح ائمہ کا نام بالذاتی کے مسلک پر کتاب آپ حیات کا
 حوالہ دیا گیا ہے۔

{توسیع امرا دل}

الہمد میں پہلا مسلک جو ذکر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ انبیاء کرام اور شہداء کرام کی
 حیات ایک نوع کی ہے بلکہ صرف مراد صاحب کا ہو گا۔ تمام ائمہ کی حیات ایک نوع کی ہے۔

عبارتوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء کرام اور شہداء کرام کی حیات ایک نوع کی
 ہے۔ قرآن و سنت بھی اسی بات کی تائید کرتے ہیں جیسا کہ ہم نے حیات شہداء کی
 بحث میں اسکو مفصلاً دلائل کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔ بلاشبہ تحقیق لمن مسلک تمام اہل
 سنت والجماعت کا ہے کہ حیات انبیاء و حیات شہداء بزرگہ ایک نوع سے ہے اور
 اس کی ترجمان جماعت اشاعت التوحید والسنۃ ہے۔ تحقیق لمن ایند کہنی اس مسلک کو
 قبول کرنے کے لیے قطعاً تیار نہیں۔ لیکن واجب ہے کہ وہ اس مسلک سے بھاگنے کیلئے کبھی
 نہ قرآن و سنت میں تحریف کے مرتکب ہوتے ہیں، اور کبھی بزرگوں کی کتابوں میں رد و
 بدل کرنے کے درپے ہوتے ہیں، جیسے ماقبل وضاحت کے ساتھ بیان ہو چکا ہے۔

فائدہ: اگر الہمد کا منظر مسلک من نہیں ہے تو تحقیق لمن ایند کہنی اپنے
 دلائل کے مطابق دائرہ اسلام سے خارج قرار پاتی ہے۔ اور اگر الہمد کا منظر عام
 ملت ہے تو تحقیق لمن کی پوری کہنی جاری و ساری ہے۔ کیونکہ تحقیق لمن ایند کہنی کا
 مدعا ان لوگوں کا ہے جن کے بارے میں فرمایا گیا:

الْفَتَوٰی مِثْلُ بَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُ بِبَعْضِ الْفِتَنِ

{توسیع امروم}

- ۱۔ دوسرا مسلک سیوطی کا ہے جس کی تفصیل حضرت قاضی شمس الدین صاحب کی
 عبارت کے ضمن میں گذر چکی ہے، یہاں ہم خلاصہ پر اکتفا کریں گے۔
- ۲۔ سیوطی صاحب کے مسلک کا خلاصہ درج ذیل ہے:
- ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ انبیاء کرام حیات انبیاء کی حیات کے ساتھ الہمد میں
 تمام انبیاء کرام اطراف زمین اور ملکوت میں جہاں چاہتے تھے آتے جاتے
 تو صرف انھوں سے پناہ دیتی تھی۔ جیسے فرشتے سوار تھے لیکن نظر نہیں آتے۔
- ۲۔ تمام انبیاء کرام عالم علوی علی شہد تشریف فرما تھے۔ اور انھوں سے ہر
 طرف سے آتے تھے۔

حق لمن صاحب

ہمیں کھنڈ میں غور فرمائیں۔ آپ لوگ بار بار علامہ سیوطی کے نام کا تذکرہ کرتے ہیں۔ آپ ذرا سوچ کر کے علامہ سیوطی صاحب کے مسلک کو قبول کر سکتے ہیں۔ انہیں فرمائیں تاکہ لوگوں پر آپ حضرات کی حقیقت کھل جائے تاکہ تقیہ باز رضا مندی و پندارت کے لباس میں کس طرح چھپے پھرتے ہیں۔

فائدہ: علامہ سیوطی صاحب کے مسلک مذکور کی بنا پر اہل السنۃ والجماعہ نے سخت تردید فرمائی ہے۔ خود علامہ آلوسی بغدادی سے بھی یہ مسلک (جلد ۳ ص ۲۲) میں سیوطی صاحب کے مسلک مذکور کا رد فرمایا ہے۔

توضیح ہر سو

تیسری بات المہند میں حضرت نانوتوی کے مسلک "جو آپ حیات میں ہوتا تھا" کا حوالہ دیا گیا ہے۔ حضرت نانوتوی کے مسلک کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان انبیاء کے بعد کا بدن غصہ سے اخراج نہیں ہوتا، بلکہ اخراج مہیا کہ جنت میں رہے۔ غصہ میں سمٹ جاتی ہیں اور انبیاء کرام کی حیات دنیوی میں اتصال ہے۔ یہ مستحب ہے اس میں انقطاع یا تبدل و تغیر جیسے حیات دنیوی کا حیات برزخی ہے۔ (آب حیات وغیرہ)

حضرات گرامی!! حضرت نانوتوی کا مسلک آپ نے علامہ سیوطی کے مسلک کا اپنا تفسر ہے تاکہ برہین علامہ دین ہند میں سے کسی کا یہ مسلک نہیں ہے۔ فائدہ: یاد رہے کہ حضرت نانوتوی کا یہ مسلک صرف انبیاء کے لئے ہے۔ میں نے سمجھا تھا کہ ان کے لئے حضرت نانوتوی کا مسلک حیات میں حیات ہے کہ انہیں نہ مرنے کو بلکہ انہیں حیات کا موت کے بعد خلق مجدد سے قطعاً الگ ہے۔ (آب حیات) جس کی تصریح ہم نے حیات شہداء کی حیات میں ذکر کر دی ہے۔

بیت المقدس نانوتوی کا نظریہ یہ ہے کہ مسئلہ حیات انبیاء میں حلیم الی ہے۔ یہ بات شہداء و علیہ السلام۔

حق لمن صاحب اگر دست ہے تو اپنے حجت کے مطابق ہادی و اعظم راجع حضرت نانوتوی کے مسلک مذکور پر شیخ الی علامہ سیوطی کے مسلک سے کہ وہ ہیں جسے کہ آپ واقعی اسلی و یونہی ہیں۔ لیکن ہادی و علیہ السلام کی حیات میں کہ حق میں کہیں زہر کا پیالہ پی لے، مگر موت کے منہ میں چلی جاتے ہیں۔ لیکن حضرت نانوتوی کے مسلک مذکور پر دستخط کبھی نہیں کرے گی۔ حاصل یہ کہ المہند میں علامہ سیوطی کا اثر و کار اول یعنی حیات انبیاء و حیات شہداء کا اشتراک جو علامہ دین ہند کا مسلک ہے جماعت اشاعت التوحید و السنۃ نہ صرف اس کی قائل ہے بلکہ اس کی تسلیم کرتے ہیں اور پاسان ہے اور تحقیق میں ایذا کہانی "مکرمہ" کی پوری مہارت کی مقرر ہے۔ نہ تو حیات انبیاء و حیات شہداء کے نوع سے ملنے کے لیے تیار ہے اور نہ ہی علامہ سیوطی اور حضرت نانوتوی کا مسلک اختیار کرنے کے لیے تیار ہے۔ ان کے اصرار جماعت اشاعت التوحید والوں کو دیتی ہے کہ دیکھو جی! جماعت اشاعت التوحید والے کا یہ کہنا ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆
☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

حق لمن ایذا کہانی کا حضرت شیخ القرآن

کے بارے میں مناقشہ و رد ہے۔ حق لمن ایذا کہانی کا حضرت شیخ القرآن مولانا محمد امجد علی کے بارے میں تھا۔ مولانا محمد امجد علی نے دینی ہے جس کا انہماک مروج کی صورت میں کہہ کر کہے اور چہ علامہ سیوطی ہم اسے قارئین کے لیے سب سے پہلے حق میں کہیں گے کہ یہ مسلک انبیاء و علیہ السلام کے لئے ہے۔

اور پتہ کر دیا۔ اس کے بعد کوناجی سہیل دیکھا تو جب حدود میں پہنچا تو ایک آدمی نے پوچھا کہ مولانا صاحب کون ہیں؟ حضرت پالہ ہوئے تو فرمایا میں کیا ہوں؟ تو اس نے کہا "اے میں نے اسے کوئی چیز دی تھی ہے کی اسے مردہ ہاں دیکھ بھی نہیں۔ اس پر انہوں نے اس کے بھائی کی تصویر دکھائی۔ اس نے اسے دیکھا اور کھونڈی (معدنہ) بھی وہیں رکھا ہے۔ یہ پورا گروہ اس سے جدا گئے تھے۔

تو یہ وہاں سے جدا ہوئے تو انہیں تو جتنے یہ ہیں اس نے پھر بھی تحقیق کا اہم کام نہیں فرمایا۔ اس کا منظر بھی کہ تھا۔ لیکن ان کا وہ دعویٰ جو انہوں نے لکھا تھا اس پر یہ بھی کام نہیں ہے۔

ملاحظہ (مطبوعات مہمند جلد سوم ص ۳۳، ۳۴)

حضرات گرامی

آپ نے اذکار اوی صاحب کی تقریر ملاحظہ فرمائی۔ اذکار اوی صاحب حسب ان کے اس وقت کے کہانیے کا ہے ہیں کہ خود بھی نہیں سمجھتے تھے۔ کہ کیا وہ اس وقت کے ہیں۔ ان کے عقائد میں حضرت نے اور بڑے سمجھتے ہیں۔ حضرت نے حضرت شیخ القرآن وفات سے دو ہفتے پہلے بلادی میں تقریر کے لیے اپنے اذکار اوی کے پاس میں ہی کی پتلی ادلی۔

۱۔ حضرت شیخ القرآن نے پانچ سو پچاس کے بعد مبارک کے حکم سے اپنے قتل نہیں تھے۔ (معاذ اللہ)

پہلے جھوٹ کی تحقیق

اذکار اوی صاحب کا کہنا ہے کہ شیخ القرآن وفات سے دو ہفتے پہلے بلادی تقریر کے لیے تشریف لائے۔ جبکہ حضرت شیخ القرآن اپریل ۱۹۸۰ء کے آخری ہفتے میں فوت کے لیے تشریف لے گئے۔ وہ اپنی پر عمر سن سے ہوتے ہوئے ۱۹۸۰ء کی پہلی اور ۲۹ مئی ۱۹۸۰ء کی صبح کی صبح کے بعد مسجد مہمند میں خطاب فرماتے ہوئے فوت ہوئے۔

پہلے میں ۱۱۲۰ء میں پوری تھی، شیخ پر تشریف فرما تھے کہ ان کا وہ پاس سے پہنچا پہنچائے گئے اور انہوں نے کوئی اعتراض نہ کیا۔

(شیخ القرآن نہیں بننا۔ تعلیم القرآن رحب، شعبان ۱۴۰۰ء ص ۱۸۹) اب آپ اندازہ فرمائیے کہ حضرت شیخ ایک مہینہ پہلے اس میں تشریف فرما تھے۔ اذکار اوی صاحب وفات سے دو ہفتے پہلے بلادی میں پتلی پر تھے۔ جہاں ہے تب اور بڑی اور کھونڈی وصول کرنے کے چکر میں ہیں۔

دوسرے جھوٹ کی تحقیق

اذکار اوی صاحب اور پیکر اوی صاحب نے جو بیوٹ بول کر حضرت شیخ القرآن پر بیان لگایا ہے کہ "حضرت شیخ، آپ سنی پچھتر کے وجود مبارک کو محفوظ ہی نہیں سمجھتے۔" (معاذ اللہ) تو اس پر ہم صرف ایک ہی حجت پیش کر سکتے ہیں کہ۔۔۔

لَعَنَتِ اللّٰهُ عَلٰی الْکٰفِرِیْنَ

اذکار اوی صاحب اور پیکر اوی صاحب نے شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان بلادی سال اہلیت کے مطابق بیتان عظیم لگایا ہے کہ حضرت شیخ، آپ سنی پچھتر کے بعد مبارک کو محفوظ ہی نہیں سمجھتے۔ (معاذ اللہ) حالانکہ حضرت شیخ القرآن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "انبیاء کی ارواح کا مستقر اعلیٰ علیین ہے نہ کہ ان کے ابدان، کیونکہ ان کے ابدان مبارک تو قیور رخی میں مدفن ہوتے ہیں لیکن ان کے ابدان مبارک کے برعکس ان کے ابدان نے یہ فضیلت اور شرف عطا فرمایا ہے کہ ان کے ابدان قبروں میں بالکل امن و آسائش میں رہیں گے، جس طرح رکھے گئے تھے اور مٹی ان کو نہیں کھائے گی، ان کے ابدان کو کھانا رکھنے کی اللہ کی طرف سے ضمانت ہے۔

(تفسیر جواہر القرآن جلد اول ص ۱۹۳)

حضرات گرامی

اندازہ فرمائیے کہ محقق عمن کے بزرگ کس طرح ان کے جھوٹ پر لے گئے ہیں اور ذرا بھی ان کو غلط نہ سمجھیں۔ یہ جھوٹ

میں سے لے کر باہر کا زویٰ تک سب ایک دوسرے سے بلا کر کذاب واقع
ہو گئے ہیں۔ حضرت شیخ القرآن کی مکتوبہ ہمارے پاس ہیں اور محققین اپنے آپ کی
میں سب سے زیادہ حقیقت تمام مسلمانوں کے ساتھ ہے۔

پہلے محققین کے بزرگوں کی حضرت شیخ القرآن کے ساتھ حقیقت اور حقیقت
کچھ نہیں کہیں کی حقیقت تمام مسلمانوں کے ساتھ ہے۔

{محققین صاحب کا وہل اور منافقانہ رویہ}

محققین صاحب بھی اپنے بڑوں کی تقلید میں حضرت شیخ القرآن کے ساتھ
رہتے رہتے ہیں جس میں وہ بڑوں کی تقلید میں ہیں، اس لیے کہ یہ کام چاہتے ہیں۔
چنانچہ حضرت شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان مرحوم کے درجہ کے
محققین سے مصالحت کی عبارت کا حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اس فیصلہ کا ذکر سوانح حیات مولانا غلام اللہ خان صاحب معتمد مولانا
امین صاحب جو کہ کتب خانہ رشیدیہ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار لاہور پٹنہ سے شائع
ہوئی ہے اس کے صفحہ ۳۵ پر موجود ہے۔

{تیسرا}

محققین صاحب سے عرض ہے کہ آپ کے بزرگوں کے نزدیک حضرت شیخ
القرآن صاحب حیات مرحوم کے مکتوبوں کی وجہ سے کافر ہیں یا کم از کم کافر
اللہ اعلم اور ہم نے کفاروں کی ہمارے ذکر کردہ ہیں جس سے آپ نے
حضرت شیخ القرآن کو مرحوم کہا ہے، سوال یہ ہے کہ آپ اپنے بزرگوں کی تحریریں
کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟

محققین صاحب: مسجد میں میرے رسول کے بارے میں کلام
قرآن پڑھتے ہیں کہ ان لوگوں کے بارے میں یہ جو ہے کہ ان کے بارے میں
مولا جان صاحب کے قائل تھے جب کہ ان کا زویٰ اور پھر ان کی اولاد کے

ان کی کتب القرآن آپ کے بارے میں کلام اور تفسیر میں جو طبعی کے ہر
کافی ہیں تھے اور ان کا زویٰ صاحب دلیہ نے بھی کتب میں کلام ہے اس کا

اب محققین اپنے آپ کو یہ سوال ہے کہ یا تو محققین کو یا کبھی اور کبھی
بزرگوں کا زویٰ کو کذاب اور کذاب بازار و مفتی خیرا ہیں۔ یا کبھی ان کے
ہاں نہیں اور محققین صاحب کو کذاب اعظم اور دھوکہ بازار دیں، کیونکہ مسجد میں
یا خود کو قرآن سامنے رکھ کر کذاب بڑا جھوٹ بیان کوئی معمولی بات نہیں۔

حضرات گرامی: محققین صاحب جس مصالحت کا حوالہ دیتے ہیں
ان مصالحت کے بارے میں بھی محققین اپنے آپ کو منافقانہ رویہ ہے اور اس کے
اس کے مطابق کچھ حصہ کا نام لیتے ہیں، کچھ کا ذکر ہی جائز نہیں کہتے۔ مثلاً ان
مصالحت میں موجود ہے کہ پیر طریقت سید عنایت اللہ شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ صاحب
نواظر اور تعلق کے انکار کے باوجود اہل سنت والجماعت سے ہیں اور ممدوح حامی
سنت اور باعمران بندیت ہیں۔

چنانچہ مولانا محمد طیب صاحب محترم دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں:
"جب کہ ان (حضرت سید عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری) کا یہ فتوہ
اس سے ہے ان پر زبان صحن و ملامت کھولنا یا گھنچ کر ان کی طرح قرنہ صاف
صاحب نہیں۔ بالخصوص جب کہ وہ دوسرے مسائل میں بحیثیت عمری اہل سنت
الجماعت کے حامی اور خادم بھی ہیں۔" (توال عبارت معائنہ ص ۱۰۳)
نیز مولانا محمد طیب صاحب اس مسئلہ میں ممدوح حامی ممدوحہ کے حامی ہیں
اور انصاری کو فراموش اور غیر ضروری قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:
"نیکو یہ مسئلہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ اس کا مسئلہ ممدوحہ کی مشیت
سے متعلق ہو یا نہ ہو۔ مسئلہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ اس کا مسئلہ ممدوحہ کی مشیت
(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

کیوں جناب محقق من صاحب! ۱۹۶۲ء کی مصالحت میں تو قاری محمد طیب صاحب مجتہم دارالعلوم دیوبند نے فرمایا ہے کہ ہر طریقت سید عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری پند بان میں کھنڈ اور مٹ کر ناہرگز جائز نہیں۔ جبکہ آپ حضرات کی روئی بھی اس وقت تک بھٹ نہیں ہوئی جب تک حضرت شاہ جی پر حیرت نہ کر لیں اور آپ حضرات رافضیوں کی طرح حضرت شاہ جی پر تبراء کرنا سب سے بڑی مہارت سمجھتے ہیں۔

تو آپ حضرات کو قاری محمد طیب صاحب کا حلالی فرزند کس طرح کہا جاسکتا ہے؟ یا تو ۱۹۶۲ء کی مصالحت کا نام لینا چھوڑ دو یا پھر حضرت سید شاہ جی کی مصالحت یا باری اور پند بان بخاری چھوڑ دو تاکہ آپ کا روحانی نسب نہ ٹک جائے۔ بلاشبہ قاری محمد طیب صاحب نے مصالحت ۱۹۶۲ء میں یہ فیصلہ بھی فرمایا ہے کہ ہمارے قبراہی سنیہ جہتہ اور روح مبارک کا جسد عنصری کے ساتھ تعلق بالکل فردی مسئلہ ہے اور یہ مسئلہ کسی پر بیان کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق اور روح مبارک کے بدن عنصری کے ساتھ تعلق کے مفرقین کو اہل امت جماعت سے قرار دیا ہے۔

محقق من صاحب! اگر آپ لوگوں میں ذرا بھر صداقت ہو تو ہم وہاں موجود ہوں۔ آپ کے فیہر مرید نہیں چکے تو یا تو اکابرین کا نام لینا چھوڑ دو یا کہ قاری محمد طیب صاحب کی مصالحت مندرجہ بالا کے تمام امور قبول کرنے کا اعلان کرنا۔ انکی جماعت ان تمام باتوں پر مستحق فرما رہی ہے اور ان کی مصالحت چاہوں سے بھی منع نہ ہوئی ہے کہ محقق من ایذا کینی جنم جانا قبول کرے گی لیکن چاہی کہ طیب صاحب کی مذکورہ باتوں کو ہرگز قبول نہیں کرے گی تو ہم محقق من سے

مٹا کر دیتے ہیں۔

مصالحت کے چند امور

۱۔ مرشد الموحدین حضرت مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری پند بان ۱۶ سال کے ہمارے عند قبراہی سنیہ جہتہ اور تعلق روح ہائے ہمارے کی طرف سے ہے۔ اکابرین کے نزدیک ان کا یہ اختلاف حجت اور دلیل نہیں ہے۔

۲۔ حضرت سید ممدوحؒ باوجود اس اختلاف کے اہل امت و جماعت سے

قاری محمد طیب صاحب و فیہر کے نزدیک یہ مسئلہ کوئی اساسی اور اصولی مسئلہ نہیں۔

۳۔ ہم قاری محمد طیب صاحب اور خود حضرت شیخ القرآن صاحب سے یہ بات پوچھ لیتے ہیں کہ ۱۹۶۲ء کا فیصلہ محض مصالحت تھی یا مسلک کی تجدیدی؟ قاری محمد طیب صاحب نے اس کی وضاحت فرمائی ہے:

مجتہم دارالعلوم دیوبند قاری محمد طیب صاحب

کا ۱۹۶۲ء کے فیصلے کے بارے میں وضاحتی بیان:

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب فرماتے ہیں: مصالحت کا تعلق عوام کو بدال و نزار سے بچانے سے تھا جس مسئلہ کے مصداق صاحب کی تحقیق سے نہ تھا، مطلب یہ تھا کہ علماء اس میں اگر حجت و دلیل سے اختلاف رائے رکھتے ہیں تو رکھیں، اس کا تعلق ان کی ریت سے نہیں تھا، اس کے بعد (تعلیم القرآن ۱۹۶۲ء جلد ۱ ص ۱۰۱)

محقق من صاحب!

قاری محمد طیب صاحب کی جماعت کو ۱۹۶۲ء میں جس مسئلہ کی شکل تھی، وہ مسئلہ الی اور وہی ہی ہے نہ کہ

حضرت شیخ القرآن کا ۱۹۱۲ء کے فیصلہ

کے بارے میں وضاحتی بیان

اب تھیں لیکن صاحب کے ایک بزرگ سید نور الحسن شاہ صاحب نے تھیں لیکن
کی طرح حضرت شیخ القرآن پر الزام لگایا کہ حضرت شیخ "سماح عبدالحق" کے پاس
گئے یہ صاحب کیس کے ۱۹۱۲ء کا فیصلہ پیش کیا تو حضرت شیخ القرآن صاحب نے یہ
صاحب ثابت کر دیا

تو انہی میں حضرت مرشدی مولانا حسین علی صاحب مرحوم نے یہ بھی لکھا
نور محمد مرحوم اور حضرت (شیخ القرآن) پر بہتان عظیم لگایا ہے اور حضرت صاحب کے
غریب صاحب راست ہر کام کو غلط پیش کر کے دھوکہ دیا ہے حالانکہ حضرت مرشدی
مولانا حسین علی صاحب مرحوم کا واضح دلائل کے ساتھ عقیدہ تھا کہ منہ حقیر کی آواز
بجائے کامل مداحوں ہے البتہ ہمیں سماح کی تحفہ تھیں لیں کرتے تھے۔
(تقریظ "رد منکرات حیات الاموات" اور شیخ القرآن)

حضرت گرامی

حضرت شیخ القرآن صاحب نے جس قدر صداقت فرمادی ہے کہ کسی صاحب
التحریر کا قائل بنانا ہم پر بہتان اور دھوکہ دہی ہے۔ ہمارے ہی مرشد کے حقیقہ و
طبع و اخلاق پر واضح دلائل موجود ہیں۔ گویا کہ حضرت شیخ نے خود انصاف کر لیا
ہے کہ ۱۹۱۲ء کا فیصلہ صرف صداقت ہی تھا نہ کہ منک کی تہی۔

اب تھیں لیکن ایذا کبھی کی مرضی ہے کہ میں وضاحتی دلائل کے بعد بھی اپنے
منک پر الزام دینا شروع کر لیں۔ اب ہم آپ کے سامنے شیخ القرآن صاحب کے
حیات وصال کے بارے میں حقیقتیں ذکر کرتے ہیں تاکہ حقیقت سامنے آسکے۔

حضرت شیخ القرآن کی

سماح موتی کے بارے میں ایمانی تحقیق یہ ہے کہ ہمارے باطن میں نئے عین
کہ اس آیت سے اور دوسری آیتوں سے عدم سماح ہی معلوم ہوتا ہے (کیونکہ) سماح
سماح کا معنی ہے، اسلئے اسماح کی نفی کو سماح کی نفی اور یہ جملہ یہ کہنا صحیح ہے کہ
سماح عدلی کی ہے سماح کی نہیں۔ منہ دوزخ کا کام ہے جیسا کہ شاہ عبدالحق صاحب
نے سورہ قاطر کی آیت پر لکھا ہے (کہ) اسماح دوزخ کا کام ہے اور حق میں یہ اسماح
ہو تو نہیں سکتا۔ باقی امام صاحب (اعظم امام ابوحنیفہ) اور امام شافعی کا (باجہ)
اور میں میں (بات میں) ہے کہ آیا روحمیں قبروں کے نزدیک رہتی ہیں، اور وہیں
وہیں ہو گئیں (کا مقام) ہے یا (روحمیں) قبروں کے نزدیک نہیں رہتیں۔ اور علیہین
اور ہمیں جنت اور دوزخ کے مقام کا نام ہے (اور حق بات یہی ہے کہ علیہین جنت میں
ایک مقام کا نام ہے اور ہمیں دوزخ میں ایک مقام کا نام ہے) اور وہیں وہاں ہی ہوتی
تو قبر کے نزدیک ہرگز نہیں ہوتیں اسلئے ان کو دوزخ میں کمال حرکت و تحریر معلوم نہیں
ہوتا۔

جیسا کہ حضرت عزیز اور اصحاب کتب کے واقعات اس پر صاف دلالت
کرتے ہیں اور حدیث معراج میں آدم کا نہیں وصال روحوں کو تھا اور خوشی و غم
وہاں پر وال (اس بات پر دلالت کرتا ہے) باقی جو حدیث (شریف) میں آیا ہے
کہ ہر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مردہ کفار کے بارے میں فرمایا (لا صا انتم
الجمع منهم، انتم لیس معون۔ الخ)

تو اولاً جواب یہ ہے کہ (حضرت مائتہ حدیث ایمانی آیت کی حد سے اس کا
تاکیدی ہے) اس آیت قرآنی کی وجہ سے اس قول کا لا کر لیا ہے کہ ہر ایک صاحب
سماح ایمانی (اور ایمانی) کی اصل میں (اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) (الخ) حضرت
نہیں ان عمر سے ہمارے اس میں قائل (اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) (الخ) ہے (اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

الذکر علیہ الخلق السباع بل توہد وحق اللہ عہا ان تقول ان
الذہن انما اراد السماع العلم واللہ تعالیٰ اعلم من سب
لایا... (جواب یہ ہے کہ یہ مجز و قاجو غیر (خدا علی علیہ السلام) کے قبضہ قدرت میں نہ
توہد اسے نہ ہی قدرت کا انکار فرمایا چاہیے) اسی لئے بخاری میں آیا ہے قل
قد اوحی الیہم اللہ وصرقہ... یعنی (غیر) سب میں اس کو قرآن
من اللہ ہے۔

یہ حق یہ ہے کہ سماع موقی بالکل نہیں اور کوئی حدیث صحیح یا آیت سماع موقی پر
وہ نہیں کہ سماع موقی لوگوں کے لیے منجور الی المطول ہے۔ صاحب
احسن کتاب میں صاف (مراحت) لکھا ہے کہ موقی کے لئے موقی
سوال پر نہیں ہے صرح حدیث میں آیا ہے انما یسمع قلبہ تعالیمہ و آتوں
کے جواب میں صاحب فتح القدیر نے کتاب الامان میں لکھا ہے کہ یہ وجہ
الحدیث فی الشر کے ساتھ خاص ہے نہ کہ عام (ہر وقت اس حدیث میں تمام آیات
صریحہ کے خلاف قول کرنا پڑے گا) ان تمام آیات قرآن صریحہ کے خلاف قول کرنا
پڑتا ہے بلکہ ہر جواب یہ ہے کہ مکرکیم کی معرفت آمدیوں کی گئی ہے جن کی کہتے
ہے ان کی قبر سے اٹھتے پر ہوتے ہیں (انہی مقداری مدنی میں ہوتے ہیں ان کے وہاں
سے ان کے جہنم کی آواز سنی جاسکتی ہے) کہ جن اسے مقداری مدنی سے کہتے
جہنم میں (مکرکیم آجاتے ہیں) یہ مطلب نہیں کہ مردہ ان کی جہنم کی آواز ملے
جیسا کہ ولانا انکوئی نے فرمایا ہے یہی جواب الکواکب الدری میں ہے۔

اور احادیث میں مکرکیم کے سوال کے کے مخلق آیا ہے جن یہ ہے کہ یہ حال
عالم برزخ میں ہوتا ہے اور قبر "عالم برزخ" ہی سے کہنا یہ ہے اور اس سے یہ صریح
کہ حاضر افئس (اس کو مٹے گا ہم نہیں ہے) اور نہ ہی احادیث میں کوئی صریح
تک نہ ہو کہ حاضر افئس کی قبر کا ستر (مٹے گا) فرما دیا ہو اور کوئی قبر کا کف
عالم اس ظاہری قبر میں کوئی فراخی یا تنگی نہیں ہوتی بلکہ ہر مردہ کو قبر میں جگہ

اور جگہ صاف ملے ہیں کہ اگر ایک سانس دیا میں نکالیں تو (مردہ) میں نہ کوئی
جزو بھی پیدا ہو سکے حالانکہ جہاں ہندو (نیک و غیرہ) اپنے مردہ کو جگہ میں
(یہی) اچھی اچھی قلیں پیدا ہوتی ہیں (یعنی قلیل اچھا کھانا کھاتے ہیں اور
پیدا ہوتی ہیں) ان احادیثوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سوال صریحہ سے
ہوتا ہے اور وہ بھی عالم برزخ میں نہ اس متعارف قبر اور کوزے میں (یعنی جس کے
کوزے میں جہاں مردہ لاش دفن کی جاتی ہے سوال و جواب نہیں ہوتا کہ جو حدیث
میں آیا ہے فتعاد روحہ الی جسدہ یا فی جسدہ (تو) یہ راوی کی کلمہ (مخلق)
ہے فی جسدہ (کالقد) اکثر روایتوں میں (بالکل) نہیں ہے۔

مطلب یہ تھا روحوں کو برزخ میں ان کے اپنے مقام میں اور یہاں رہتے
اور ہر اس سے سوال کیا جاتا ہے سابق و لاحق اور بدن کا تعلق تو یہ کیسی حدیث
سے ثابت نہیں محض قیامی بات ہے۔ یہی تحقیق ہو لکھائی گئی ہے (حضرت امامی نے
سوال ہے) امید نمی کریم سیاحی کے بارے میں ہے اور یہ حدیث میں آتی ہے
کہ اگر کوئی قبر پر ملے سلام دے تو میں خود مٹا ہوں اور اگر دور سے سلام بھیجے تو فرشتے
کہتے ہیں "من صلی علی عند قبری مہمدی و من صلی علی ناسیاً
بلغتہ او اعلیتہ او بلغتہ وغیرہا الزنازل) یا ہر ریت شیعہ میں ان کے
ہاتھ اکثر شیعہ ہیں اس لیے امام مسلم اور بخاری نے اپنی مجلس میں یہ حدیث
نکال دی اور امام مسلم نے خطبہ میں لکھا ہے کہ جن احادیث کو میں نہیں دیا اس کی
میں ہے کہ ان کے رواقہ پختہ نہیں تھے اس کی اور عرض افئس کی پوری تحقیق رہا
مشریف میں ہے هذا ما عندی۔

(جو اہل القرآن ایک جلد والا جس کو مٹانے رکھا کہ حضرت شیخ القرآن اور ہر
پڑھایا کرتے تھے، یہ سب ولانا حسین علی صاحب کے کتب نے جوئے کلمہ لکھا
کہ شیخ القرآن ولانا ولانا لہم اللہ علیہ السلام)

الکون علیہ لفظہ السماع علی قولہ من اللہ علیہا ان القول ان
 الکون ۱۹۹۹ دار احیاء السماع العلم ولله تعالیٰ العلم من مباح
 (جواب یہ ہے کہ) یہ مجرہ قہر و قہر (لہذا سماع) کے قبضہ قدرت میں
 تھا (بلکہ خدا نے اپنی قدرت کا اعتبار فرمایا پتا چلے) اسی لئے بخاری میں آیا ہے فی
 قتادۃ احیاءہ لہ نقیۃ وحسب قہر یعنی عذاب (غیرہ) سب کچھ لایا گیا ہے۔

مگر حق یہ ہے کہ سماع مولیٰ بالکل نہیں بلکہ کوئی حدیث بھی آیات میں ملے
 والے نہیں بلکہ سماع مولیٰ لوگوں کے لیے منجہ فی البطلان ہے۔ صاحب
 القہر نے کتاب الامان میں صاف (صراحت) لکھا ہے کہ حدیث کا سماع اور
 سماع پر نہیں کی ہے اور جو حدیث میں آیا ہے اللہ یسمع قہر تعالیٰ (اور
 کے جواب میں) صاحب فتح القدیر نے کتاب الامان میں لکھا ہے کہ یہ وہی
 الصحت فی القہر کے ساتھ عام ہے نہ کہ عام (یہ حدیث حدیث میں آئی ہے
 صریح کے خلاف قول کرنا پڑے گا) ان تمام آیات قرآنیہ صریح کے خلاف قول کرنا
 پڑتا ہے (اور بہتر جواب یہ ہے کہ منکر کفر کی سرعت آمد بیان کی گئی ہے اور اس
 والے اچھی قبرت قاضی پر ہوتے ہیں) اتنی مقدار کی دوسری میں ہوتے ہیں (کہ
 سے ان کے جوتوں کی آواز سننی جاسکتی ہے) کہ بھی اسے مشاہد کی ہوگی۔
 جلدی میں) منکر کفر آجاتے ہیں، یہ مطلب نہیں کہ مردہ ان کی جوتوں کی آواز سنائے
 جیسا کہ مولانا گنگوہی نے فرمایا ہے یہی جواب انکو کمال دی میں ہے۔

اور احادیث میں منکر کفر کے سوال کے لئے تحقیق آیا ہے کہ وہ مردہ
 عالم برزخ میں ہوتا ہے اور قبر "عالم برزخ" ہی سے نکلتا ہے اور اس سے یہ حدیث
 گزرا مراد نہیں (اس لئے کہ حدیث میں صاف ہے کہ مردہ کی جوتوں کی آواز سنائی
 نہیں دینے کے گا مثلاً مومن کی قبر کا ستر (وہ) گز فرما دے گا مگر فری قہر کا
 حدیث اس کا بری قبر میں کوئی فراموشی نہیں ہوتی نہ قبر میں کوئی حدیث

دوسرے صاحب کا کہتے ہیں کہ اگر ایک سانس دنیا میں نکلیں تو (دیا میں) زمین پر کوئی
 چرہ بھی پیدا ہو سکے گا لکن جہاں ہند (نکلتا ہے) کہ ہے مومن کو حدیث میں
 قریب ہی اچھی اچھی فصلیں پیدا ہوتی ہیں (یعنی فصل نہایت اچھے فصل میں ہوتی ہیں
 پیدا ہوتی ہیں) ان احادیثوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مولیٰ ہر ایک کے لئے
 ہے اور وہ بھی عالم برزخ میں نہ اس حصار قبر نہ گشت میں (بلکہ اس میں ہی کے
 گشت میں جہاں مردہ لاش دفن کی جاتی ہے حال و حال کس حد تک ہو حدیث
 میں آیا ہے فتعاد روحہ الی جسدہ یا فی جسدہ (تو) یہ دوسری حدیث (مجلس)
 ہے فی جسدہ (کا لفظ) اکثر روایتوں میں (بالکل) نہیں ہے۔

مطلب یہ تھا کہ جوتوں کو برزخ میں ان کے اپنے مقام میں لونا دیا جاتا ہے
 اور اس سے سوال کیا جاتا ہے۔ باقی رہا روح اور جان کا تعلق تو یہ کبھی حدیث
 سے ثابت نہیں محض قیاسی بات ہے۔ یہی تحقیق جو لکھائی گئی ہے (حضرت الودائی نے
 لکھی ہے) بعینہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہے اور حدیث میں آیا ہے
 کہ اگر کوئی قبر پر گئے سلام دے تو میں نمودن ہوں اور اگر وہ سے سلام بھیجتا فرشتے
 پہنچاتے ہیں "من صلی علی عند قبری سمعته و من صلی علی ذائباً
 بلغته او اعلمته او بلغته وغیرہا از ناقل) یہ حدیث حلیہ میں ہے کہ
 "آپ میں اکثر شیعہ ہیں اس لیے امام مسلم اور بخاری نے اپنی صحیح میں یہ حدیث
 لکھا لیکن امام مسلم نے خطب میں لکھا ہے کہ جہاں احادیث کو میں لکھ دیا اس کی
 اس میں ہے کہ ان کے رواقہ پختہ نہیں تھے اس کی اور عرض احوال کی پوری تحقیق رسالہ
 اور شریف میں ہے خلاصہ ما عندی۔

(جواہر القرآن ایک جلد والا جس کو سامنے رکھا کر حضرت شیخ حرثی رحمہ اللہ تحریر
 فرمایا کرتے تھے، یہ سب مولانا حسین علی صاحب کے لکھوائے ہوئے تصدیق فرما
 لے، انشی القرآن مولانا غلام اللہ خان)

{ حیات انبیاء کے بارے میں خلاصہ کلام از شیخ القرآن }

معرض شیخ القرآن سیدت انبیاء کرام پر مفصل بحث فرماتے ہوئے احادیث و اہل اکابر ذکر کرنے کے بعد سب کا خلاصہ ذکر فرماتے ہیں، ہم صرف حضرت شیخ کا بیان کردہ مخلص ترین خلاصہ تحریر کریں گے، تحصیل کے لیے اصل کتاب کی طرف مراجعت فرمائیے۔

خلاصہ ان روایتوں اور عبارتوں سے تین باتیں معلوم ہوئیں۔

اول یہ کہ شہداء و گمراہات کی طرح انبیاء کی روح بھی ابدان سے نکال جاتی ہیں۔

دوم یہ کہ ان کی ارواح کو ان کے اصلی ابدان کے مماثل جگہ و کائنات میں ارجاء دیے جاتے ہیں۔

سوم یہ کہ انبیاء کی ارواح کا مستقر اعلیٰ علیین ہے نہ کہ ان کے ابدان کی جگہ ان کے ابدان میرا کہ تو قبر دار فنی میں مدفون ہوتے ہیں۔ لیکن دیگر مساجد کے برقی ان کو اللہ تعالیٰ نے یہ فضیلت اور شرف عطا فرمایا ہے کہ ان کے ابدان قیوم میں ابدان ہی طرح گنج سامان ہیں جس طرح رکھے گئے تھے اور مٹی ان کو نہیں کھائے گی ان کے ابدان کو محفوظ رکھنے کی طرف سے عنایت ہے۔

{ تفسیر جہاں القرآن جلد اول ص ۱۵۵ }

حضرت شیخ القرآن { وَیَقُولُ تَحْضُرُهُمْ جَمِیعًا لَّمَّا تَقُولُ لَمَنْ أَلْفَتْكُمْ أَنْتُمْ وَخُرُوجًا لَّكُمْ لَمَّا لَقِیْنَا بَیِّنَاتٍ } وَفَالِیْكُمْ جَزَاءُ

لَمَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَكُلٌّ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَیِّنَاتٍ وَتَبْلُغُونَ لَمَّا تَنْتَظِرُونَ لِقَائِهِمْ أَلْفَیْهِمْ } (یونس آیت ۴۰) کی تفسیر فرماتے ہیں۔

یہاں اللہ تعالیٰ اور فرشتہ آخرت کا مقرر ہونا کیا گیا کہ جو نبی کو قتل کر دے گا وہ اس کی جگہ پر پہنچے گا اور قیامت کے دن وہ تمہارے کام کو کیا آگاہی کے ساتھ

تاریخ تو کیا کریں گے، وہ اس سے تمہاری عبادت اور پکار ہی کا انکار کریں گے اور میدانِ حشر میں علی رؤس الاشهاد خدا کی قسم اللہ تعالیٰ انہیں کریں گے کہ وہ تمہاری عبادت اور پکار سے بالکل بے خبر تھے اور انہیں اس بات کا علم نہ تھا کہ ان کی قبروں کی کون کی قبر پر آیا؟ اس نے اس کی قبروں پر کھسکا کر انہیں کھسکا کر دیا کی داری میں پیش و پیار ہا؟ اور کون انہیں حاجت روائی کے لیے پکارے گا۔

اس سے جامع سوئی کی نفی معلوم ہی کیا لا یخفی علی من لدنہ اعلیٰ فصحاء و کدبر { جس طرح کہ نہیں گئی اس شخص پر جس میں رہتی ہر عقل سے حد ہو کر کثرت یہاں فرشتے و پیغمبر اور اولیاء اللہ مراد ہیں جن کے مجھے بتا کر سرزمینِ حق کی مہمت کرتے ہیں یا جن مردانِ حق کی قبروں پر جا کر ان کو پکارتے ہیں قیامت کے دن جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے جواب ملے گی کہ کیا یہ لوگ دنیا میں تمہیں پکارتے تھے یا نہ کیا تم نے انہیں اس بات کی تعلیم دی تھی یا ان مشرکانہ افعال کا ان کو حکم دیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے خدا یا! ہم نے ان کو شرک کی تعلیم ہرگز نہیں دی انہیں پر راضی تھے بلکہ ہمیں تو ان کے مشرکانہ افعال کا حکم بھی نہیں، یہ مضمون قرآن مجید میں صریح کی جگہوں میں اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔ جملہ۔

{ تفسیر جہاں القرآن جلد دوم ص ۳۷۵ }

{ بَشِّرِ الْأَنْبِيَاءَ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ } الخ

محقق لمن صاحب نے مقدمہ کے ص ۱۱ پر { الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ } (نبیوں کو زندہ) کا حوالہ دیا ہے اور ساتھ تمام حیات سے کچھ بزرگوں کے ساتھ ان کے تہ جہوں نے نقلی سے اس روایت کی تصحیح کی ہے۔ الانبیاء احیاء فی القبور ص ۱۱ کی وضاحت ہم نے بیان کر دی ہے۔ محقق لمن صاحب نے جو بزرگوں کے نام لگائے ہیں ان کو دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے کہ ان کو کھانا نہ کھائے گا اور ان کی جگہ پر نہ رہے گا۔ اس کی طرف سے تصحیح کی جگہ پر نقل کی جگہ پر ہے۔ اور حضرت علامہ اعلیٰ ثناء صاحب نے اللہ تعالیٰ کی عبادت اور پکار کی جگہ پر لکھا ہے۔

خان صاحب کو بھیج کر دے، ہے کہ اس مسئلہ کی اصل کتاب سے اس حدیث کی صحیح روایت آئی ہو گی۔ حضرت صاحب نے دیکھا کہ اب اگر محقق من میں امت ہے تو امام کا نقل ہی میں کتاب سے اس حدیث کی صحیح روایت آئی ہو گی۔ اور سند کا تو اثر بھی حجت فرمادیں کہ اس کے نقل پر غور کیا جائے، صرف سرائیکی کے حوالہ جات نقل کرنے سے حدیث صحیح امت نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ اس پر فراموش خان صاحب ایک پیلوی کو جواب دے رہے ہیں۔

اعلیٰ حضرت اس کتاب میں حدیث کی سند اور روایت کی قوت میں کچھ شک ہے۔ اس کو بھی شک کوئی جواب نہیں دیا جاسکتا۔ اور دوسری باتیں کہ اس پر غیر مصدقہ اقوال و عبارات اور غیر متعلق حوالے نقل کر کے ان کا جواب تصور کر لیا۔ نقل نقلی کے علاوہ دوسرے کچھ نہیں ہے۔ اس حدیث کی بحوالہ سند اور روایت کی کتب اس بار جان سے تو نکل رہی ہے۔ ورنہ غلط القیاد

(انجام البرهان ص: ۳۵۵)

{بحث عن صلی علی عند قبری سمعته}

محقق من صاحب نے مقدمہ کے ص: ۶۳ پر {عن صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی فائلاً ابلغته} روایت نقل کی ہے اور حسب عادت تحریر کرتے ہوئے اصل کتاب کا حوالہ نہیں دیا۔

{محقق من صاحب کی بدترین جہالت}

محقق من صاحب نے بدترین جہالت سے کام لیتے ہوئے ایسا ترجمہ کیا ہے کہ اس کے مختلف کے بعد اگر حضرت محقق من صاحب میں ادا ہو گیا تو یہ یاد آئے کہ تھیل ایک میں دیکھا کہ اس سے مراد ہے کہ تو اس کا ترجمہ کر۔

الغرض: محقق من صاحب نے اس روایت کے پہلے دو اس تحت

{عن صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی فائلاً ابلغته} روایت نقل کرنے کے بعد محقق من صاحب نے حوالہ دیا کہ اس پر غور کیا جائے کہ اس سے اس روایت کی ابو الشیخ اصحابی کی سند نقل کی ہے۔ حالانکہ حوالہ الفہام میں (و من صلی علی فائلاً ابلغته) کے الفاظ قطعاً موجود نہیں ہیں۔

محقق من صاحب! ہم نے تو بڑی کوشش کر کے جناب کے لئے لفظ محقق کا انتخاب کیا تھا، لیکن آپ کی تحقیق نے لفظ محقق کی جو معنی پلید کی ہے، اب بچار یہ لفظ ہمارے ہائی کے کسی کھاتے کا بھی نہیں رہا۔ اب ہم شیخ الفہام کے جب جواب کی حجت ملاحظہ فرمائیں گے تو یہ معلوم جناب کو کتنا انعام ملے گا۔

{محترم محقق من صاحب}

تو جہ سے پڑھ لیں اور غور کر لیں کہ آپ نے جو الفاظ نقل کیے ہیں کسی کتاب سے نقل ماہی ہے اور نقل کے لئے بھی عقل چاہئے، جس نعمت سے آپ بالکل محروم معلوم ہوتے ہیں۔ جناب کے تحریر کردہ الفاظ مشکوٰۃ شریف ص: ۸ پر موجود ہیں اور صاحب مشکوٰۃ نے یہ روایت امام تہقی کی کتاب سے نقل کی ہے۔ اور آپ نے جو سند بیان کی ہے وہ جلاء الفہام کے حوالے سے بیان کی ہے۔ اگر ہمت ہے تو اپنی بیان کردہ سند کے ساتھ جلاء الفہام سے اپنے ذکر کردہ الفاظ روایت دکھادیں تاکہ اتنی بڑی ذلت سے بچ جائیں۔

حضرات گرامی!! پہلے آپ نے مناظر مہم صوف کی جہالت، تحریف، اور کبھی اور دھاندلی ملاحظہ فرمائی اور اب محقق من صاحب کی دیرا بھی سی پکے باز کی اور جہالت ملاحظہ فرمائیں کہ روایت کے الفاظ تو نقل کیے مشکوٰۃ شریف سے بحوالہ شعب الايمان اور ساتھ سند بزمی ابو الشیخ کی۔ حالانکہ ابو الشیخ کی سند بیان کی جاتی ہے اس میں یہ الفاظ موجود نہیں بلکہ اس کے لفظ ہیں {عن صلی علی فائلاً ابلغته} اب میں چاہوں گا کہ اس روایت کی سند اور سند کا علم بھی لکھوں۔ اس کا بیان اس کے لئے ہے۔

بَابُ الْإِسْتِظْهَارِ (بَابُ الْإِسْتِظْهَارِ وَابْتِغَاءِ الْإِسْتِظْهَارِ)

محقق من صاحب کتاب... (تسکین الصدور کا بھی مطالعہ فرمائیے تو اس کی ہر بات اور روایت سے ظاہر ہے کہ آپ نے اس روایت کے جو الفاظ نقل کیے ہیں وہ بالکل صحیح ہیں۔)

ابن حجر... (اسی مضمون کی روایت حضرت علامہ سے اہم ہے۔)

(تسکین الصدور ص: ۳۳۳)

محقق من صاحب کتاب... (حضرت مولانا سر فرید الدین صاحب سے اس کی روایت کے متن کی سند کے محقق ہیں۔)

محقق من صاحب کتاب

آپ نے جلاء الاقہام سے جو اس روایت کی سند نقل کی ہے اس میں آپ نے دو خطائیں فرمائی ہیں۔

۱۔ جلاء الاقہام میں ابوالفتح کی سند کا جو ماخذ ذکر کیا گیا ہے آپ نے اس کا تذکرہ جان بوجھ کر نہیں فرمایا۔ اور آپ کے اکثر علماء یہ دھوکہ دیا کرتے ہیں جس کی کئی وجوہات ہیں۔ جن میں ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ آپ کے علماء سے اب تک یہ متعین نہیں ہو سکا کہ اس روایت کا اصل ماخذ ہے کیا۔

آپ کے علماء اس مسئلہ میں اب تک حنفی و شافعی کے درمیان اختلاف ہے۔

محقق من صاحب کتاب... (اس روایت کا ماخذ کتاب الصلوٰۃ علی النبی ﷺ ہے جو دنیا کے کسی کتب خانے میں موجود نہیں، اگر ہو تو پیش کرنا کہ کتب کی پروری انتہا میں وصول فرمائیے۔ جبکہ آپ کے بعض بزرگوں نے اس روایت کا ماخذ کتب الثواب ذکر فرمایا ہے لیکن کتب الثواب بھی کتب کی پروری میں ہیں۔)

۲۔ دوسری حیثیت آپ نے جلاء الاقہام سے جو سند ذکر کی ہے اس میں ایک خطا ہے۔ امام ابن الصبیح سے ہے۔ اگر آپ کے پاس جلاء الاقہام موجود ہو تو ص: ۱۹ پر ثابت فرمائیے۔ آپ کے بزرگوں نے بھی جلاء الاقہام ص: ۵۰ میں اس روایت کا نام نہیں لیا۔ اس صبح تسلیم فرمایا ہے۔ جبکہ آپ کو علم تھا کہ ص: ۱۷ الاقہام کی روایت بھی غلط ہے۔ اور آپ نے سند میں اس کی کتاب سے نقل کرنے کا ذکر فرمایا ہے اس لئے تسکین من الصبوح کو اس میں الصبیح کا ذکر ہے۔

چیلنج

ہم آپ کی پوری جماعت کو کھلا چیلنج کرتے ہیں کہ اس روایت کی سند میں اصحاب کی شہادت کتب اسماء الرجال سے ثابت فرمائیے تاکہ آپ کی ذلت پر پردہ پڑ جائے۔

محقق من صاحب کتاب! آپ نے خود علامہ ابن تیمیہ کی کتاب میں اس مسئلہ پر سند نقل کرنے کے بعد علامہ ابن تیمیہ کے الفاظ غریب جنہا نقل کر دیے ہیں۔ جبکہ معلوم نہیں کہ غریب جنہا کیا مطلب ہے؟ اگر آپ کی سند میں اس کا مطلب یہ ہے تو اس سے بڑھ کر غریب جنہا کیا ہوگا؟

لقد رآته في المنام في حوضه في زمانه. ابہم اکر آپ کی خدمت میں کوئی
رجل و شیعہ ہو تو اس سے دریافت فرمائیں اور یہ بھی پوچھ لیں کہ "شعوبیہ جہاد"
حدیث سے فقیر و غریب کرنے والا دواغ بندی ہوتا ہے، یا تقیہ باز رضا خانی؟
اب ضرورت تو کس کہ اس روایت پر زیادہ بحث کی جائے، کیونکہ یہ روایت
محققین میں بہت کھلم کھلا سفید نہیں ہے۔ لیکن انکار و واسطہ ایسی قوم سے ہے کہ جس کا
گمراہ عمل پر ہی گمراہ ہم پر ہی ہے۔ اس لیے مختصراً چند امور ذکر کیے دیتے ہیں تاکہ یہ
سنا گیا جائے کہ کس سند کا جواب کا جواب ہی نہیں ہے۔

پہلی سیاق

حضرت نبوی شہ صاحب نے پہلی سیاق کیا تھا کہ اس روایت کو اگر فرقہ
جہاد میں لا دیا جائے کس سے کہا دے تو ہم اس کا انعام دیں گے۔ معرفت
صاحب کے اس پہلی سیاق کو محققین میں اینڈ کمپنی کے بزرگ تاحیات قبول کر کے نہ مہمل
نہ کر سکے۔ اب ہم محققین میں اینڈ کمپنی کو وہی پہلی سیاق کرتے ہیں کہ اس روایت کو کس
حدیث کے طبقہ اولیٰ و طبقہ ثانیہ کی کسی ایک کتاب میں یہ حدیث [من صون عن
عند قہوی۔ الخ] دکھادیں اور منہ مانگا انعام وصول کریں! اَلْیَسَّ یَسْکُظُ
رَجُلٌ زَیْئِیْنًا۔

۴۔ اس روایت کا اصل راوی محمد بن مروان کذاب رافضی ہی ہے اور وہ اس
روایت میں متفرد ہے۔

۵۔ محققین میں صاحب نے جو ابو الشیخ کی سند بیان کی ہے اس میں محمد بن مروان کی
جگہ ابو معاویہ راوی کا ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن محدثین نے صراحت فرمائی ہے کہ اس
روایت میں محمد بن مروان متفرد ہے، محمد بن مروان کے علاوہ اور کسی نے یہ حدیث
نہیں کی۔ چنانچہ علامہ ابن عبد البر ائمہ ہادی فرماتے ہیں:

وقد روتہ بعضہم هذا الحدیث من رواۃ ابی معاویہ

الاعمش وهو خطا، فاحش وانما هو محمد بن مروان تفرد بہ وهو
مترک الحدیث۔ (اصلاح منی ص: ۹۱)

یعنی بعض نے یہی حدیث ابو معاویہ بن الاشمس سے بیان کی ہے مگر یہ اس کی
نقل غلطی ہے۔ دراصل یہ روایت محمد بن مروان کے طریق سے مروی ہے جو اس
حدیث کے بیان کرتے ہیں اکیلا ہے اس کے سوا کسی ایک نے بھی یہ روایت بیان نہیں
کی۔ نہ ابو معاویہ نے، نہ کسی اور نے۔ اور محمد بن مروان کی اپنی پوزیشن یہ ہے کہ وہ
مترک الحدیث (کثر رافضی، کذاب، دجال، وضاع اور ذاب الحدیث) ہے۔

علامہ ابن عبد البر ائمہ ہادی تو اس حدیث کو صریح طور پر موضوع اور من گھڑت
بتاتے ہیں کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر لوگوں نے من گھڑت بیان کی ہے۔ نہ اس
حدیث کو ابو ہریرہؓ نے بیان کیا، نہ ان کے شاگرد ابو صالحؓ نے اور نہ ابو صالحؓ کے
شاگرد اعشؓ نے۔ محمد بن مروان نے تھوٹ مٹ اعشؓ کے طریق سے یہ روایت کر
لی [قلت هذا الحدیث موضوع علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحدث بہ
ابو ہریرہؓ، ولا ابو صالحؓ، ولا الاعمشؓ]۔

(اصلاح منی ص: ۹۰)

۶۔ امام حنفیؒ کہتے ہیں: لا اصل لهذا الحدیث۔ یعنی اس حدیث کی
کوئی اصل نہیں (کوئی حدیث پائیدار نہیں)۔ (الذی الاصول جلد اول ص: ۳۳۰)

۷۔ اب ہم آپ کو اجمالاً چند محدثین کی فہرست دے دیتے ہیں جنہوں نے اس
روایت میں محمد بن مروان کو متفرد کہا ہے۔

۸۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں:

تفرد بہ محمد بن مروان السدی الضعوف
(تکبیر ابن کثیر ص: ۳۳۰)

۹۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں:

تفرد بہ محمد بن مروان السدی الضعوف وهو مترک الحدیث

اکثر انبیاء و پیغمبرین قلمی نسخہ کند یاں میں موجود ہے۔ بحوالہ علامہ ابن کثیر

لا یعرف الا من محمد ابن مروان السدی الصغیر عن
الاعظمی و ابو عبد اهل المعرفۃ بالحدیث موضوع عن الاعظمی
(المجلد ۱۰ ص: ۲۱۰)

میں علامہ ابن کثیر کے سوا کوئی اس کا راوی نہیں۔ محدثین کے نزدیک انش
کے نام سے بہت گھڑی گئی ہے، اسی طرح قاعدہ جلیلیہ میں: ۳۷ میں فرمایا

ابو امام بن جوزی نے (موضوعات میں: ۳۰۳ جلد اول)
فہ حاشیہ طبری (تذکرۃ الموضوعات میں: ۵۰)

ابو امام بن جوزی (القول البدلی میں: ۱۵۵)

علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ روایت "غریب جدا" ہے (غریب وہ ہے
جس کا راوی ایک ہی ہو اور وہ بھی محمد بن مروان ہے)۔ (جہان انبیاء میں: ۲۳)

ابو امام بن جوزی (میزان الاعتدال میں: ۲۱۳ جلد: ۳)

ابو امام بن جوزی (الطالب میں: ۲۱۱)

روایت: اعلیٰ البیہقی بابن مروان قال العقیلی لا اصل
لہ وقال ابن دحیہ موضوع تفرد بہ محمد بن مروان السدی و کثر

کذابا و اورده ابن الجوزی فی الموضوعات و فی المیزان محمد بن
مروان السدی ترکوا انہم بالکذب و اورده هذا الخیر

۱۰۔ حضرت مولانا حسین علی (تفسیر بے نظیر میں: ۵۵)

تلك حشرة كاملة

میں نے صرف اس کا ترجمہ نہیں کیا تھا بلکہ اس کے بارے میں کچھ اور بھی
نے بتائی کے ساتھ یہ بھی فرمایا ہے کہ اس روایت کا راوی محمد بن مروان ہے۔
اس کا کوئی نام میں نہیں دیتا کہ یہ روایت نہیں کر سکتا کہ اس کا ترجمہ نہیں

تعلیقات کے متعلق میں ایذا پہنچ کر وہ حد تسلیم کر لی جائے تو تمام محدثین سے
بہتر و اعلیٰ جائے گا۔ لہذا اس روایت کا اصل راوی محمد بن مروان ہی ہے جو پہلے
دو سب کا کذاب و جہل اور راغشی ہے۔ جس کا تعلق میں ایذا پہنچنے کے بارے میں کوئی
اعتراض ہے۔

{سابق مناظر مولانا عبد الستار تونسوی صاحب کا اعلانات ہیں}

علامہ عبد الستار تونسوی جب کسی زمانہ میں شیعہ کے خلاف ہوتے تھے اور
ابو علی شیعہ کے ساتھ منظرہ کیا تھا تو فرمایا: شعلی کی بعض روایات کا سلسلہ محمد بن
مروان السدی الصغیر پر ختم ہوتا ہے جس کو سلسلہ کذب اور وضع کی ایک کڑی بتایا جاتا
ہے۔ یہ کثر راغشی تھا۔

(مناظرہ مولانا محمد امجد علی صاحب میں: ۱۳۳، ۱۳۴)

ابو امام بن جوزی میں علامہ ابن کثیر کی مصلحت پختہ گذر چکی
ہے کہ محدثین کے نزدیک طبقہ راغشی کی روایات قابل اعتماد نہیں ہیں۔ جن سے عقیدہ تو
ہے کہ اصل بھی ثابت کرنا جائز نہیں۔

پتہ چھٹا علامہ ابن کثیر نے فرماتے ہیں:

ابو امام بن جوزی قابل اعتماد ہے کہ وہ اثبات عبدہ بن علی بن ابی

سید حشر مشہور۔ (بالنہد میں: ۱۵۵)

اکابرین علماء دیوبند کا طبقہ راغشی اور تصانیف ابوالشیخ

کے بارے میں مصدقہ فیصل

تمام علماء دیوبند۔۔۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت مفتی محمد شفیع
صاحب دیوبند، علامہ انور شاہ صاحب کاشمیری، علامہ حبیب الرحمن صاحب مہتمم
دیوبند و دیوبند و غیر ہم کی مصدقہ نقائذ کی کتاب "احیاء علوم الدین" میں کہ
تھے چہاں، جن میں تصانیف ابوالشیخ کو بھی ذکر کیا ہے۔ ان کی مذمت علامہ صاحب
نقائذ اسلام میں ہے:

وقت چارم میں وہ کتابیں ہیں کہ جن کی احادیث کا قرآن سرائف میں ہوگا نام
 ان کے بعد پھر متاخرین نے ان کو روایت کیا۔ ان احادیث کا حال دو طور پر ہے یا یہ
 کہ حدیث میں ان کی نحو اصل نہ پائی ہے اصل جان کے چھوڑ دیے۔ یا کہ اصل
 وہی لیکن کسی طرح قضا کے سبب ضعیف جان کر ترک کیا۔ سو حال یہ احادیث اس
 قابل ہیں کہ ان سے کوئی عقیدہ دیا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور ان کو تمسک قرار دیا
 جاوے۔ بعض محدثین کو اس باب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو
 اسب کثرت طرق روایت کے متواتر جان کر ان سے تمہور کے مخالف مذہب قرار
 دے دیے۔ لیکن یہ تحقیق ہے کہ یہ احادیث بہت سی کتابوں میں ہیں۔

(۱) کتاب الفتناء لابن حبان (۲) تصانیف الحاکم (۳) کتاب المستدرک
 (۴) کتاب کمال دین عدی (۱۳) تصانیف ابوالشیخ
 (۱۴) کتاب جامع معارف علماء دیوبند ص: ۱۰۳

حضرت مولانا سر فرید خان صفدر صاحب نے اپنی کتابوں "آنکھوں کی
 غلطی" اور "کامرود براہ حدایت" اور "الزلات الاربیب وغیرہ" میں اس قانون کی
 ایک کڑی لکھی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود راہبہ و جہاد کی روایت
 یہ کہ حدیث میں گئی۔ لیکن حدیثیں کا ان کے خلاف دلائل متعدد ہو چکا ہے۔

یاد رکھیں کہ حدیث سے عقلی منہ کی گئی کو بھی یہ قانون کھلے کی نہیں
 لکھیں کہ اس کتاب میں حدیث کے ثبوت سے محفوظ ہو جائے۔ (آمین)

صاحب المہر علامہ خلیلی احمد سہارنپوری نے بھی دیوبندی فہم المذہب میں مراد دیوبندی
 دیوبندی کی محبوب گت بنائی ہے اور فرمایا:

حقہ را بعد کی روایتیں میں بھی قابل اعتبار نہیں۔ چنانچہ وہ محدثوں کے
 حوالہ سے فرماتے ہیں کہ حقہ را بعد کی حدیث پر اعتقادات اور عملیات میں خلل نہ
 عمل کرنا درست نہیں۔ تفصیل کے لیے دیکھیں براہین قاطعہ ص: ۸۶

اس روایت کا پہلا راوی ابوالشیخ خود ضعیف ہے۔ چنانچہ ابوالشیخ کو ابوال
 علامہ القاضی ابوالاحمد محمد بن احمد بن ابراہیم بن سلیمان الاصہبانی العسالی جیسے مشہور
 معروف محدث نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس طرح دیکھیں الحکم المصیب ص: ۱۲
 صاحب اسنی المطالب نے بھی ابوالشیخ کو ضعیف قرار دیا ہے (اسنی المطالب
 ص: ۱۱۱ مطبع مصر) ص: ۱۱۱ مطبع مصر (۱۸۸۱-۱۹۰۲) شکر ثری ص: ۲۰۶

اہم انکشاف:

اس روایت کا پہلا راوی ابوالشیخ ابوالحسن بن علی بن ابی حمزہ نے امام ابو
 حنیفہؒ کو حرام کرنے کے لیے کئی روایتیں بیان کی ہیں۔ حتیٰ کہ ابوالشیخ نے امام ابو
 حنیفہؒ کو ضال اور مضلل (خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا) بتا دیا ہے۔ تفصیل
 کے لیے دیکھیں (تاریخ بغداد جلد ۳ ص: ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶) اور تاریخ بغداد کے
 نگار نے بیان فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ کے خلاف روایتیں بیان کرنے والا ابوالشیخ
 اصہبانی خود ضعیف ہے۔ دیکھیں (تاریخ بغداد جلد ۳ صفحہ ۳۹۶)

{عقلی منہ کی گئی سے ایک دو حدیثیں انہیں
 ہم عقلی منہ کی گئی سے انتہائی مؤدبانہ گزارش ہے کہ آپ حضرات کے
 عقائد کی بنیاد جس روایت پر ہے اس کا پہلا راوی ابوالشیخ ہے۔ جس کا حال آپ نے
 دیکھا کہ ابوالشیخ نے امام ابو حنیفہؒ پر ضال، مضلل ہونے کا بیڑ لگایا ہے۔ اب

ہے تو ایسی روایات کے پیچھے لگ کر حجاج عاری کا نظریہ کیسے اختیار کیا جاسکتا ہے، یہاں ہم صرف ایک آیت ذکر کرتے ہیں تاکہ مزید قلعہ پڑ جائے۔

إِنَّمَا لِلتَّائِبِينَ ذُنُوبُهُمْ نَسِيعٌ إِنَّمَا لِلَّذِينَ تَابُوا وَآمَنُوا ذُنُوبُهُمْ نَسِيعٌ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (سورہ النمل آیت: ۸۰)

پہلے تائب ہونے پر منحصر ہے۔

اس آیت کا سنی ام المؤمنین طیبہ طاہرہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جس طرح تفسیر فرمایا ہے کہ مردے کیسے نسیع ہوتے (بخاری شریف) اور کسی صحابی سے آیت کے اس مطلب کی تفسیر منقول نہیں۔

۳۔ اصول مذہب امام اعظمؒ کے مطابق الموقی جمع معروف امام ہے، ہر حق معروف بالامام قطعی ہے۔ جس کی تفصیص خبر واحد یا قیاس مجتہد سے نہیں ہو سکتی۔ (اصول الشافعی، نور الانوار، حسامی وغیرہ)

لہذا فقیر کا کہنا صدیقہ و اصول مذہب امام ابو حنیفہؒ کے مطابق آیت کا مطلب یہ ہونا کہ کوئی میت نہیں سنا۔

{ حضرت مولانا سر فرار خان صفدر صاحب کا اعتراف حق }

حضرت مولانا سر فرار خان صفدر صاحب نے اس آیت إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَيِّتَ شَيْئًا کے عموم میں حضرت نبی کریم ﷺ کو بھی تسلیم فرمایا ہے۔ (دیکھیں المسلك المنصور)

اگر کوئی آدمی ہمارے استدلال پر خامہ فرسائی فرمانے کی کوشش فرمائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اس آیت مذکورہ کی کوئی تفسیر اس کے سامنے نہیں کی ہے اور غیر کے چکر کی صورت میں کرتی ہیں تو خیر القرون سے کوئی ماخذ پیش کرنے کا حجام فرمایا ہوگا کہ چونکہ صحابی کے مقابلے میں بڑے بڑے مفسر کی بات مراد ہو سکتی ہے۔ (آنکھوں کی گواہی)

اور اگر کوئی صاحبِ علم و انبیاء اور غیر انبیاء کا فرق مجتہد نہ ہو جائے تو

اقرون کی پاک ستموں سے ہم بچنے کی ہر سعی ہوگی، یہ سب کچھ اہل حق کے اصول مذہب امام کے مطابق محسوس کے لیے دلیل پیش کرنی ہوگی، نہ ہر جہاد سال و یا بعداً یہ کہ درجہ میں ہوگی۔

{ محقق ثمن اینڈ کمپنی سے سوال }

محقق ثمن اینڈ سے عرض ہے کہ آپ حضرات کے نزدیک عارف جامع احمد القبر کا منکر کم از کم اہل السنۃ والجماعت سے یا دیوبندیت سے خارج ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ ضروریات اہل السنۃ کون کون سی ہیں، جن کے انکار سے آدمی اہل السنۃ والجماعت سے خارج ہو جاتا ہے؟ تفصیل کے ساتھ بحوالہ بیان فرمائیں۔ اور اسی طرح ضروریات دیوبندیت بھی تحریر کریں کہ جن میں سے کسی کے انکار کی صورت میں آدمی دیوبندیت سے خارج ہو جاتا ہے، اور ساتھ کوئی معتبر ماخذ بھی تحریر فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو دین کی صحیح سمجھ عطا فرمائے اور ہر غیب کو ہدایت نصیب فرمائے۔

حضرات گرامی !!

یہاں تک صاحب مقدمہ اور مناظر مہجوف کی تحریقات اور فریب و فراڈ کو اٹھانا بے نقاب کیا گیا۔ اگر ضرورت پڑی اور حالات نے تقاضا کیا تو انشاء اللہ محقق ثمن اینڈ کمپنی کی مکاریاں مفصلاً بیان کی جائیں گی۔

اب ہم اپنی اس بحث کا خاتمہ امیر شریعت علامہ سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ اور اللہ مرحومہ کے ایمان افروز بیان پر کرتے ہیں، جو قطب اسلام حضرت علامہ سید عبد المجید نعیم شاہ صاحب مدظلہ نے اپنی کتاب نوائے دلش میں بیان فرمایا ہے کہ:

(شیخ القرآن) مولانا امام اللہ خان صاحب لم جائے۔

جب مسئلہ حیات النبی ﷺ چل رہا تھا، ایک روز شاہی امیر شریعت نے مجھے فرمایا: مولانا! قرآن و سنت آپ کے ساتھ ہیں۔ مگر آپ سے انکار

گرنے والوں کے ہاتھ ایک جہاں گیا ہے اور وہ ہے تفسیر منہج کی ذات اس لیے میں کہوں گا آپہ الہ مستند میں نہ ٹھہرے۔
(نوائے درویش ص: ۸۱)

وما علینا الا البلاغ المحزون

غلام اللہ حیدر الدین تفسیر حیات مجسرونی

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆
☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆
☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

(خاتمة الكتاب)

سبقت دعوت میں منظر موصوف اینہا کی طرح استقامت و قیامت کا تذکرہ
قرآن میں ضمن میں مستند مضمون پر براہین ذکر کر دی گئی ہیں۔ یہ دعوت کے
حق بھی وضاحت کر دی گئی ہے کہ حیات برزخ کیلئے متعا عا دھ روح فی الجسد
الغیر من شرط ہے اور نہ ہی روح کا جسد غیری کے ساتھ تعلق تصرف۔ یہ حیات
برزخیہ میت پر لفظ "میت" کے اطلاق کے بھی منافی نہیں ہے۔ حیات برزخیہ کے
پارہ و بدن غیری میت ہی رہتا ہے۔

اب ہم اہل السنۃ والجماعت اختلاف جماعت و شاعت التوحید والہدیٰ کے
مذہبات چند عنوانات کے ضمن میں عرض کریں گے اور اختصار کے پیش نظر آیات
مہارک سے مقلد ہستالالہ کو کریں گے۔ اور ساتھ اکابرین علماء دیوبند میں سے کسی
یکہ رنگ کا ترجمہ بھی ذکر کریں گے۔ تاہم یہ حضرات سے اتنا ہے کہ تحصیل کیلئے
اس تفسیر کا ہم حوالہ دیں، اسی کو ملا لکھ کر لیا جائے۔

ہمارے پیش نظر اکابرین علماء دیوبند کی مستند تفسیر میں سے زیادہ تر تفسیر
مثالی تفسیر بیان القرآن ہی ہوگی۔ تاہم ان حضرات کے ذہن سے آیات مہارک
بانتے جائیں اور علماء دیوبند سے ان کا معنی و مفہوم سمجھنے جائے۔ ان شاء اللہ برضی
بہایت کے راستے واضح ہوتے جائیں گے۔

اگر فرصت ملی اور حالات نے تحفظ کیا تو ان شاء اللہ۔۔۔ اس کتاب کو ہم
مباحثہ کے ساتھ تفصیلاً مستقل کتاب کی صورت میں پیش کریں گے۔ تاہم یہ بھی
متذکرش ہے کہ مباحثہ وسیع لڑیں میں متعدد دلائل و براہین آیات مہارک کا
اقتضای السنۃ والجماعت کی ترمیم و اضافہ ضروری ہوگا۔

سورۃ اول

بیش بیش زندہ ہونا اللہ تعالیٰ کی صفات عامہ ہے، مخلوق کا کوئی فرد (نئی، اولیٰ
والقبر بنی) اللہ تعالیٰ کی صفات عامہ میں شریک نہیں ہے۔ اگر کوئی انسان
مخلوق کی کسی صفت کو جس سے پاک ہے اور بیش بیش کے لیے زندہ ہونا تسلیم کرے
تو قرآن و سنت کی روشنی میں یہ فعل شرک ہے۔

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: (بنی و انس) اس کے زمین پر موجود ہیں سب کا قاضی کے اور
(صرف آپ کے پروردگار کی ذات جو کہ عظمت (والی اور باوجود عظمت کے) احسان
والی ہے) باقی رہ جاوے گی۔ (ترجمہ از حضرت تھانوی)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

عنوان ثانی

تمام مخلوقات کے لیے موت کا قانون الہی ہے اور مخلوق کا موت فراوانی موت
اور غیر بنی و انسانی موت سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ جو کوئی شخص مخلوق کی کسی موت کو موت
سے پاک کہے، اور قرآن کا منکر ہے۔

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے سب کا قاضی (۲۵۵)

بکسر نون: تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُودُهَا... (الآیہ: ۲۵۵)

(سبا: ۱۳)

ترجمہ: یسوع مسیح نے کہا کہ میں تم کو بتا رہا ہوں کہ تم میری موت کو نہ سمجھو گے۔ (ترجمہ از شیخ الہند)
 اصل نمبر ۱۲: کُلُّ نَفْسٍ ذَا نَفْسٍ سَوِيَّةٌ لِّمَنَ الْيَقَاتُ جَعَلُونَ
 (مکمل: ۵)

ترجمہ: ہر نفس کو موت کا مہر چھڑا ضرور ہے (آخر اس وقت سب چھوٹی گے
 اور پھر تم سب کو خدا سے پاس آنا ہے۔ (تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)
 اصل نمبر ۱۳: اَمَّا مَا تَعْبَهُونَ فَاَنْتُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ
 مُّسْتَوِيَةٍ
 (النساء: ۵۸)

ترجمہ: جہاں آپ نہیں تم ہو گے موت تم کو آ پکڑے گی اگرچہ تم ہو مضبوطی میں۔
 (ترجمہ از شیخ الہند)

اصل نمبر ۱۴: قُلْ لِّمَن يَنْفَعُ كُفْرُ الْفَرِادِ اِنْ فَرَّزْتُمْ مِنَ السَّوْتِ اَوْ الظَّالِمِ
 وَمَا لَا تَعْلَمُونَ اَلَا قَلِيلًا
 (الاحزاب: ۱۶)

ترجمہ: آپ فرمادیں کہ تم کو بھانپنا کچھ نافع نہیں ہو سکتا اگر تم موت سے یا قتل سے
 بچ سکتے ہو اور اس حالت میں بچو تو بڑے دنوں کے اور زیادہ متعجب نہیں ہو سکتے۔
 (ترجمہ از حضرت تھانوی)

{ عنوان ثالث }

ایسا کہ ہم کہتے ہیں "میت" یا "میت" کا اطلاق ان کی مثال دینے کے
 حال میں ہے۔ ایسا کہ ہم کہتے ہیں "میت" یا "میت" کے اطلاق کو سب اولیٰ یا گناہ
 سمجھنا قرآن و سنت سے جہالت ہے۔

۱۔ حضرت یعقوب کے لیے قلم موت کا اطلاق:
 اصل نمبر ۱۵: اَمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اَنَّا نَحْنُ الْمُغْلَبُونَ
 (الاحزاب: ۳۳)

ترجمہ: تم نہ جانتے تھے کہ ہم (یعنی اللہ تعالیٰ) تم سے زیادہ طاقتور ہیں۔
 ۲۔ حضرت علیؓ کے لیے قلم موت کا اطلاق:

اصل نمبر ۱۶: قُلْنَا قُتِلْنَا عَلَيْهِ السَّوْتِ مَا ظَلَمْنَا عَلَىٰ نَفْسِنَا وَلَا عَلَىٰ
 الْاَرْضِ..... الْاَيَةُ
 (سبا: ۱۳)

ترجمہ: پھر جب ہم نے ان پر موت کا حکم جاری کر دیا تو کسی چیز نے ان کے سر سے
 کاپ نہ بٹایا مگر گھٹن کے کپڑے نے۔ (ترجمہ از حضرت تھانوی)
 ۳۔ حضرت عزیر کے لیے قلم موت کا اطلاق:

اصل نمبر ۱۷: قَامَاثَةُ اللّٰهِ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ يَعْطٰهُ..... الْاَيَةُ
 (البقرہ: ۲۵۹)

ترجمہ: پھر مردہ رکھا اس شخص کو اللہ نے سو برس، پھر اٹھایا اس کو۔
 (ترجمہ از شیخ الہند)

۴۔ حضرت یوسفؑ کی موت کا بیان:
 اصل نمبر ۱۸: وَلَقَدْ جَاءَهُ نُوحٌ بِيُوسُفَ مِنْ قَبْلِ الْبَيْتِ قَدْ رُكِبَ فِي
 نَاقَتِهِ فَمَا جَاءَهُ ثُمَّ بِهِ مَخْلُوقٌ يَدَا عِلْمِكَ قُلْنَا كُنْ يَتْبَعُكَ قُلْنَا وَنَحْنُ بَعْدُ
 زُكُلًا..... الْاَيَةُ
 (المومن: ۳۴)

ترجمہ: اور تمہارے پاس آچکا ہے یوسفؑ اس سے پہلے علیٰ ہاتھ لے کر، پھر تم
 سب کو کے ہی میں ان چیزوں سے جو وہ تمہارے پاس لے کر آیا یہاں تک کہ سب
 کو بگڑ گئے ہرگز نہ جیسے گا اللہ اس کے بعد کوئی رسول۔ (ترجمہ از شیخ الہند)

اصل نمبر ۱۹: اَمَّا وَلَوْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفِّيَ مُسْلِمًا وَكَافِرًا
 وَظَالِمًا
 (یوسف: ۱۰۱)

ترجمہ: (حضرت یوسفؑ اپنی مصائب میں عرض کرتے ہیں) اتنی ہی میرا کارنامہ
 ہے کہ میں اور آخرت میں موت سے اسے بچاؤں گا اس کو اور نہ کوئی شخص ہو سکتا۔

(ترجمہ از شیخ الہند)

كَرَاهِيَةً فَكَانَ فِيهَا جَنَّتَانِ ۚ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّجْتَمِعِينَ

(الحجرات: آیت ۲۷-۲۸)

ترجمہ: اے ایمان والی! روح! تو اپنے پروردگار کی طرف چل اس طرح کہ تو اس سے ملے اور وہ تجھ سے ملے، پھر تو میرے بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو۔
(ترجمہ از حضرت قحطان)

عبارت: اے ایمان والی! روح! تو اپنے پروردگار کی طرف چل اس طرح کہ تو اس سے ملے اور وہ تجھ سے ملے، پھر تو میرے بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو۔
(ترجمہ از حضرت قحطان)

اسی طرح تفسیر معارف القرآن، تفسیر حقانی، اور حاشیہ از حضرت علامہ

{ آیت بالا کے چند فوائد }

۱۔ اس آیت میں وارد شدہ خطاب اگرچہ ہر مؤمن کامل کی روح کو عام ہے لیکن اس خطاب کے فعل مخاطب ارواح انبیاء کرام ہیں۔
۲۔ اس آیت کرمہ سے بھی واضح ہے کہ بوقت موت ہر مومن کی روح باہم اور ارواح انبیاء کرام متحد ہوں گے اور ان کے ابدان مقدس سے نکال لی جاتی ہیں۔

۳۔ اس آیت سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ موت کے بعد ارواح انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین کا ٹھکانہ جنت میں ہوتا ہے اور ان کو ابدان خضریٰ میں (قیامت سے پہلے) واپس نہیں کیا جاتا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ جَزَاءٌ مُّسَدَّدٌ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ غَلِيظُ الْعِقَابِ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ جَزَاءٌ مُّسَدَّدٌ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ غَلِيظُ الْعِقَابِ

ترجمہ: ان کی روح فرشتے اس حالت میں بھی کرتے ہیں کہ وہ (فرشتے) پاک (صاف) ہوتے ہیں (مطلب یہ کہ مرنے والے کفار میں سے ہیں) اور (فرشتے) کہتے جاتے ہیں سلام علیکم! تم (قبضہ) کے بعد ان کو اپنے جہان اپنے اعمال کے سبب۔

ترجمہ: ان کی روح کے بعد جنت میں جاتا ہے اور مسلمان جہان میں ہے قیامت کے ساتھ۔ الحج (حجرتی ترجمہ: حضرت قحطان)

نمبر ۳۰: وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ ۚ بَلْ لَٰكِنَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ

نمبر ۳۱: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَمْوَاتًا بَلْ لَٰكِنَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ

نمبر ۳۲: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

نمبر ۳۳: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

نمبر ۳۴: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

نمبر ۳۵: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

نمبر ۳۶: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

نمبر ۳۷: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

نمبر ۳۸: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَنَوْنِي يَغْلِبُونَ ۚ

کوئی جہاڑنے والا بھی ہے اور وہ بھی کر لیتا ہے کہ یہ مفارقت کا وقت ہے اور ایک
پتلی ۱۱۱ کی پتلی سے لپٹ جاتا ہے اور میرے سب کی طرف جاتا ہے۔
(ترجمہ از حضرت قحطونی)

نامہ موت کی تعریف

ماخذ نمبر ۱: موت موت موتاً حلاً بہ الموت وفارقت الروح جسود
(الموت موتی، حلاً بمعنی مع الوتر) حتی جسد غسری سے روح کے جدا ہو جانے کا نام
موت ہے۔

ماخذ نمبر ۲: ومم رغب منہ فی فرماتے ہیں:

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ... ای الموت عبارة عن
زوال الحياة والبقاء للروح عن الجسد۔

یعنی موت قوت حیات کے زائل ہو جانے اور روح کے جلتے ہو جانے کا نام ہے۔
(مفردات امام راغب ص ۷۷)

ماخذ نمبر ۳: الموت ضد الحياة۔ یعنی موت حیات کی ضد کا نام ہے۔

(تفسیر قرطبی سورۃ بقرہ آیت نمبر ۱۵)

ماخذ نمبر ۴: الموت تنقيض الحیوة۔ موت حیات کی ضد ہے۔

(حاشیہ مقامات از علامہ ابن کثیر ص ۱۰۱)

ماخذ نمبر ۵: لان الامانة بمعنى اخراج الروح و سلب الحیوة

موت ایسے کا کہل یہ ہے کہ ال کی روح نکال لی جائے اور ال کی حیات نکال لی
جائے۔ (تفسیر ابن کثیر سورۃ بقرہ آیت ۲۵۹)

ماخذ نمبر ۶: الموت زوال الحیوة۔ یعنی موت حیات کے ختم ہونے کا نام ہے۔

(اخبار کتاب المرات)

ماخذ نمبر ۷: الموت امر وجودی یلزم منه زوال الحیوة الموت

تو کہ الحیوة الموت حقیقۃً حالۃً یلزم منها زوال الحیوة الموت

اور وہ جو کہ

(الجنازة فی شرح المصابیح ص ۷۰) الجنازة موتی ہے۔
یعنی حیات کے زائل ہونے اور فقر ہو جانے کا نام موت ہے۔

ماخذ نمبر ۸: اور موت کی حقیقت جمہور علماء کے یہ کہ موت کا اس غسری سے ال

جائے۔ (تفسیر طبرانی تفسیر القرآن ص ۳۵) موت موتی ہے۔

ماخذ نمبر ۹: علامہ محمد ابن کثیر کا یہ حلقی فرماتے ہیں:

بلکہ موت عدم محض اور فنا خالص کا نام نہیں بلکہ موت کا اس غسری سے ال

ہونے کا نام موت ہے۔ (بحال عام ہدایہ ص ۱۱)

ماخذ نمبر ۱۰: حضرت قحطونی فرماتے ہیں:

بلکہ موت سے مراد ال کا (روح کا) تعلق جسم غسری سے ختم ہونا ہے۔

(اشرف المجلد ص ۱۲)

ماخذ نمبر ۱۱: "الاست والاحتواء والحق ہے کہ آدمی میں ایک روح

ہوتی ہے جب تک وہ جسم میں رہتی ہے آدمی زندہ رہتا ہے جب وہ جسم سے الگ جاتی ہے تو

موت آجاتی ہے روح کو بدن کے ساتھ خالص ملاقا (تعلق) ہے جب تک وہ حیات

رہتا ہے تو آدمی کو زندہ ہی حاصل رہتی ہے اور جب وہ ملاقا ٹوٹ جاتا ہے تو موت آجاتی

ہے۔ (فتاویٰ اسلامیہ از مولانا محمد ابن کثیر ص ۱۰۱)

{ عنوان خاص }

جس فرد بشر پر بھی موت کا فیصلہ ہو جاتا ہے تو اس کے بدن غسری سے الگ

روح کے بعد بدن غسری میت ہو جاتا ہے اور قیامت تک بدن غسری میں

رہتا ہے اور بدن غسری قیامت تک بدستور میت ہی رہتا ہے۔ تو موت کے

دن کو موت کے وقت جب روح کو بدن غسری سے الگ کیا جائے گا تو بدن غسری

میت ہو کر قبر میں لے جائے گا اور وہیں تک رہے گا کہ قیامت کے دن

نہاں ہو گا۔ جو شخص قیامت سے پہلے مر جائے گا وہ قیامت تک میت ہی رہے گا

ہے۔ اور ان دوست سے جا ملے ہے یا محمد کی اور بہت احرم ہے۔

نمبر ۳۳: وَإِذَا النُّفُوسُ رُفِعَتْ (الشکویر: آیت ۷)

ترجمہ: اور جب یہوں کے جوڑے ہاتھ سے جائیں۔ (از شیخ البیڑ)

تاکید: اس سورہ مبارکہ کی ابتدائی چھ آیات میں وہ حالات بیان فرمائے گئے ہیں جو انبیاء کے وقت ہو رہے ہوں گے اور پھر ساتویں آیت سے ان حالات کا بیان ہے جو لوگوں کے وقت ہو رہے ہیں گے۔ جن میں سے فقہ شافعی کا پہلا حال (وَإِذَا النُّفُوسُ رُفِعَتْ) سے بیان کیا گیا ہے۔ اس آیت میں کئی اقوال ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ گھٹائیہ کے وقت، جنوں کو جسموں میں لوٹایا جائے گا۔

نمبر ۳۴: عذراعتیٰ فرماتے ہیں:

رہوں کو جسموں کے ساتھ جوڑ دیا جائے گا۔ (تفسیر عثمانی)

عذراعتیٰ کثیر فرماتے ہیں:

پھر وہیں چھوڑی جائیں گی اور ہر روح اپنے جسم میں آجائے گی۔

(مفہم از ابن کثیر)

نمبر ۳۵: تِلْكَ نَفْسُكَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيكِ تَخُوفُ وَتُجَافٍ (الشکویر: آیت ۸)

ترجمہ: وہ وقت کہ روح و اجساد جمع کر دہ شود۔

یعنی جس وقت کہ جنوں کو جسموں کے ساتھ جمع کیا جائے گا۔

(فتح الرحمن: ج ۱، ص ۱۰۰)

تفسیر جلالین تحت آیت بالا

تفسیر فتح العزیز از شاہ محمد العزیز

معارف القرآن از کاظم صلوبی

نمبر ۳۶: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلَةٍ مِنْ عَلَقٍ (الشکویر: آیت ۹)

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلَةٍ مِنْ عَلَقٍ وَكُنَّا عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّةً مُّوَكَّلَةً فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَبِيلٍ مُّرسِلًا (الشکویر: آیت ۱۰)

الْخَلْقَةَ مُطَهَّرَةً فَلَمَّا بَلَغْنَا الْبُلُغَةَ بَالِغًا فَاكْتَسَبْنَا الْفِجْرَةَ كَذَٰلِكَ

نَفَخْنَا فِيهِ مِنْ غُلُقٍ آخَرَ فَتَقَالِبْكُمُ الْفُلُجَاتُ الْخَلْقَاتُ الْخَلْقَاتُ الْخَلْقَاتُ الْخَلْقَاتُ

لَتَبْلُغُنَّ الْكِبَرَ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَتَبْعُنَّ

(المؤمنون: آیت ۱۲۳)

ترجمہ: اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے بنایا پھر تم بعد اس کے شراب و مٹی مرنے

والے ہو پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کیے جاؤ گے۔ (ترجمہ از حضرت قاضی نووی)

اس آیت مبارکہ میں خلقت انسان بیان کرنے کے بعد تمام انسانوں کے

بے صاف جانوں کا بیان کیا گیا ہے کہ دنیا کی زندگی کے بعد تمام انسانوں پر موت آئے

گی اور موت کے بعد قیامت تک سب انسان مردے ہی رہیں گے اور قیامت کے

جب مردے دوبارہ زندہ کیے جائیں گے آیت بالا اس باب میں قصہ قصی ہے کہ

مردوں کے لیے قیامت سے پہلے قبروں میں حیات حقیقیہ حسیہ قطعاً نہیں ہوتی اور

بات ہر انسان کی ہے جن میں انبیاء و غیر انبیاء سب شامل ہیں جس طرح کہ

أَفَنَسِيكَ الْهَٰجِي قَطْعَىٰ عَلَيْنَا الْمَوْتِ (میں شامل تھے۔)

نمبر ۳۷: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلَةٍ مِنْ عَلَقٍ وَكُنَّا عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّةً مُّوَكَّلَةً

فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَبِيلٍ مُّرسِلًا (الشکویر: آیت ۱۰)

(الحج: آیت ۷۷)

ترجمہ: یہاں اس سبب سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور وہی بے جانوں

میں جان ڈالتا ہے وہی ہر چیز پر قادر ہے اور قیامت آنے والی ہے اس میں ذرا شبہ نہیں

اور اللہ تعالیٰ قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا۔ (ترجمہ از حضرت قاضی نووی)

تاکید: خطا بہت موت کے بعد آئے ہیں کا مگر اللہ تعالیٰ کو یہاں ہے۔

نمبر ۳۸: لَقَدْ يَوْمَ الْيَوْمِ (روم: آیت ۵۸)

(ترجمہ از شیخ البیڑ)

(المؤمنون: آیت ۷۷)

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِينَ (المؤمنون: آیت ۷۷)

زمین و آبیاری کے لیے اس کے ساتھ ساتھ ایک اور زمین (تقریباً ۱۰۰ ایکڑ) بھی ہے جس سے سبزیوں اور پھلوں کی فصلیں لگائی جاتی ہیں۔

۳۳: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ إِذِ امْتَنَّا عَلَيْهِ فَأَتَانَا فَاغْيَا كَذَّبَ
ثَمُودُ فَذَكَّرْهُ فَأَخْرَجْنَاهُ مِنْهُ نَزْلَ الْهَدْيِ الْوَحِيدِ (البقرة آیت ۲۵۸)

زمین: جہاں جو کچھ پیدا ہوتا ہے اس کے علاوہ اس کے انسانوں کو بھلائے
 دینے ہوتا ہے۔ (اس کے استحقاق عبادت میں یکساں ہونے
 پر مبنی عالم ہے کہ اسے حق تعالیٰ نے جان (خلق میں جان چرنے سے پہلے اس کو
 جاندار کیا اور حق تعالیٰ کے پھر زندہ کر دیا گئے) یعنی قیامت کے دن
 اس کے پاس لے جائے جائے گئے) یعنی میدان قیامت سے صاحب کتاب کے لیے
 جہاں یہ حاضر کیے جائے گئے۔

(تشریحی ترجمہ از حضرت قاضی)

وَقَدْ عَلِمْتُمُ الْغُلَبَاءُ أَفْعَالَهُمْ فَقَدْ لَعِنْتُ أَعْيُنِي عَنْهُمْ وَإِنَّهُمْ كَانُوا فِي عَنَانٍ عَذَابٍ (الکہ آیت نمبر ۲۶)

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تم کو زندگی دی، پھر (وقت موعود پر) تم کو موت دے گا۔
قیامت میں دوبارہ تم کو زندہ کرے گا اور ان دلائل و غم کا مقتضی یہ تھا کہ لوگ
یہ دیکھ کر ایمان لائیں کہ تم کو اپنی انسانیت سے بلا ہے۔

نمبر ۳۵: اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ
يُحْيِيكُمْ قُلْ مِنْ شَرِّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ
(المز: ۳۵)

اللہ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا، پھر تم کو رزق دیا، پھر تم کو موت دے گا۔ کیا تم میں (جس میں بعض منافقین کے اقرار سے ثابت ہے) اللہ سے فرس وادیا کا وہ ہے اب یہ ظلال کی (کیا حیرت سے ڈرو، میں ہی کمال

ایسا ہے کہ ان ۴۰ برس میں سے ہر سال ایک (۱) بار ایک کی گولڈن جوبلی
 ہوا کہ وہ ان کے ملک سے پاک اور برتر ہے۔

پس نمبر ۳: قُلِ اللّٰهُ يَحْيِيْكُمْ اَمْ لَكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ (شرعی ترجمہ: قرآن مجید)

نَفْسٌ لَا رِيبَ فِيهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
(جاثیہ: آیت ۲۶)

ترجمہ: آپ یوں کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو (بسیب تک پہنچے گا) اور وہ کہے گا کہ (جب چاہے گا) تم کو موت دے گا اور تم کو جس (کے تواریخ) میں وہ لکھ چکا ہے تم کو (زندہ کر کے) جمع کرے گا (جس کوئی اس روز کی حیات کا چاہے اور ہم حیات و موتی فی الدنیا سے اس احیاء کی کئی لازم نہیں آتی) لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے (اور اللہ سب کو سبیل خود و بلا عدم و سبیل مخالف انکار حق کا کرتے ہیں۔

الحشر کی ترجمہ و معنی

7۔ یہ وہ لوگ تھے جن کے لئے اللہ نے بار بار (ہم جو حیات جاوید)

(یونس: آیت ۳۳)

یونس: ان آیتوں کا ترجمہ اس سے مائل متصل آیات مبارکہ میں
ملاحظہ فرمایا جائے۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّفْسَ لَوْ لَدُنْكَ لَتَفْتَنَنَّكَ
(الشقاق: آیت ۵۴)

ترجمہ: اور (وہ زمین اپنے اندر کی چیزوں کو) (یعنی مردوں کو) باہر اگل دے گی اور
اُسے مردوں سے امتحان ہوگا۔ اُسے گمراہی (یعنی) اپنے آپ کا قسم سے گمراہ
دروسی آتی ہے۔

لَوْ تَحْقُلُ الْاَرْضُ بِكَفَالَتَا اٰخِیَاہُ وَاقْرٰوِی
(المہملات: آیت ۲۹، ۳۰)

ترجمہ: کیا جس نے زمین کو زندوں اور مردوں کی سمیٹنے والی نہیں بنایا (کہ زندگی اسی
پاس ہو جاتی ہے) مگر بعد قیامت یا بعد عرق یا بعد عرق آخر اجزاء ارضیہ ہو کر اسی میں گھپ
جائے گی اور اسی حالت بعد موت کا نعمت ہوگا اس طرح ہے کہ اگر مردوں سے خاک نہ
ہو جائے تو زمین پریشان ہو کر مردوں سے بدتر ہو جاتے۔

(تشریحی ترجمہ حضرت تھانوی)

یونس: ان آیتوں کے ترجمہ سے ظاہر ہے کہ قبور ارضیہ میں مردے ہی ہوتے
تھے نہ کہ کسی عیسائی یا عیسائی کے گھریلو گھریلو۔

لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ قَوْلَهُ لَقَامُوا السَّاعَةَ اِذَا نَادُوا
(یونس: آیت ۲۲، ۲۱)

ترجمہ: پھر اس کو قبر میں لے گیا پھر جب اللہ پالتے گا
اس کو وہ زندہ کر دے گا۔

وَنَحْنُ خَالِقُكُمْ وَفِيْنَا نُحْيِیْكُمْ ثُمَّ نُمِیْتُکُمْ لَعَلَّ
(المہملات: آیت ۵۵)

ترجمہ: ہم نے تم کو اسی زمین سے (ابتداء میں) پیدا کیا (چنانچہ آدم علی
ہے بتائے گئے) سو ان کے واسطے سے سب کا مادہ پیدا کیا ہوئی اور اسی میں ہم تم کو
(بعد موت) لے جاویں گے (چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں نہ رہتا کہ وہ زندہ ہو
کے بعد کسی مگر مٹی میں ضرور ملے گا) اور (قیامت کے روز) پھر وہ بارہا اسی سے ہم تم کو
پالیں گے (عیسائی بائبل سے پیدا کر چکے ہیں) (تشریحی ترجمہ حضرت تھانوی)
وَقَالُوا اِنَّا كُنَّا عِبَادًا مَّوَدَّاءَ وَلَا تَسْخَرُوْنَا مِنْهُمْ
جِبَدًا اِنَّ قُلْ كُنُوْا عِبَادًا اَوْ حَبِیْدًا اَوْ خُلُقًا یُّنَادِیْ
مُؤْمِنًا كُنْ قَسْمًا لَّوْنٍ عَنِ لُحْدًا قُلِ الْبَیِّنَاتُ كُنْ اَوَّلَ
تَسْمِیْنِ لَّوْنٍ اَلِیْكَ رَعُوْتُہُمْ وَلَقَوْلُیْنِ مَنیْ قُلْ عَلٰی اَنْ یُّکُوْن
قُلُوبًا یُّؤْمَرُ یَذْخُوْا كُنْ... الْاٰیۃ (بنی اسرائیل: آیت ۵۲، ۵۳)

ترجمہ: یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم (مرکر) ہڈیاں اور (ہڈیوں کا بھی)
پارہ (یعنی ریزہ ریزہ) ہو جاویں گے تو کیا (اس کے بعد قیامت میں) ہم از سر نو پیدا
ہوئے گے؟ چاہیں گے (یعنی اصل تو مر کر ہی رہے ہوں) مشکل ہے کہ گل میں قابلیت
نہیں رہی، پھر خاص کر ایسی حالت میں کہ گل میں اجتماع بھی نہ رہے (آپ) جواب
میں (فرمایا) جیسے کہ تم پڑھو اسی سے حیات کو پیدا کرتے ہو اور ہم کہتے ہیں کہ ہم پتھر
یا کوہ یا اور کوئی ایسی مخلوق ہو کر دیکھ لو جو تمہارے ذہن میں (تجلی حیات سے بہت
نیچر ہو) دیکھو زندہ کیے جاؤ گے یا نہیں اور لوہے پتھر کا بعد عن الحیات ہو گا پھر ہے
کہ ان میں کبھی حیوانی حیات نہیں آتی بخلاف اجزاء انسان کے کہ ایک بار حیات کے
ساتھ موصوف ہو چکے ہیں جب ابعد کا احیاء ممکن ہے تو اقرب کا احیاء تو
بدرجہ اولیٰ ممکن ہے اور کوہ اسے مقصود امر نہیں ہے بلکہ تخلیق ہے کہ اگر مصلحت ہو
تھا تو نہ بھی ہو جائے تب بھی گل قدرت نہ دے (اس پر) (یعنی سب قس کی قابلیت
نہیں ہو گی تو اب قس کی تخلیق اس کے لیے آپ سے (یعنی) آپ کے لیے کہ وہ ممکن ہے
تو وہ ہم کو زندہ کرے گا ۱۲۸ پھر یہ کہ وہ ہم کو زندہ کرے گا ۱۲۸ پھر یہ کہ وہ ہم کو زندہ کرے گا ۱۲۸

ہے کہ میں نے تم کو اول بار میں پیدا کیا تھا اور جب کہ تم ہمارا غسل تھے اب اس کی قدرت کہاں مٹی خصوصاً ایسی چیز پر کہ اس میں کاپیٹ بھی زیادہ ہے عرش کا بل تمام اور داخل کامل پھر فعل میں کیا استہزاء اس پر اور اب قائل و فاعل دونوں کی تحقیق ہو چکی اور اس کی تحقیق کے لیے (آپ کے آگے) (بظور انکار کے) سر ہایا پلا کر کہیں گے کہ یہاں سے اب جہاں آپ جہاں آپ رہا کیے کہ شب منگ یہ قریب ہی آہنچا ہوا آئے اس کے بہت قریب کی حالت کا یہ ہے کہ یہاں سے وہاں ہو گا گناہ تعالیٰ تم کو اپنی گناہوں میں سے جس میں سے ہونے کے لیے فرشتہ کے ذریعے سے) پکارے گا (تشریحی ترجمہ از قحطانوی)

بَلْ نَقَمُوا أَفْئِدَتَهُمْ وَأَنفُسَهُمْ فِي مَا أَلَّاهُمُ الْبَطْلَ (الأنعام: ١٠٢)

(کہتے ہیں ان واقعات) جملہ جنب تمام مر گئے اور مٹی اور پٹیاں ہو گئے تو کیا ہم
 (بہر ازندہ کیا چاہیں گے اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی) (زندہ ہوں گے)؟ آپ
 کہنا چاہتے کہ ہاں (ضرور زندہ ہو گے) اور تم ذلیل بھی ہو گے (جو شخص دلیل کے بعد
 علی حوالہ نکھر کر رہے اس کے لئے ایسا ہی جواب زیبا ہے۔ آگے ثبوت مقدمات بدلت
 یا تاریخ فرماتے ہیں کہ) بس قیامت تو ایک لاکار ہو گی (یعنی نیکو خانیہ) سو (اس سے)
 سب بچا (زندہ ہو کر) اور بچنے چاہنے لگیں گے۔ (تشریحی ترجمہ از مرشد قاضی)

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۚ

وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَبِيٌّ خَلَقَهُ قَالَ مَنْ يُغْنِي عَنْكَ الْجَاهُ
قُلْ الْحَيَاتُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينًا غَيْرَ اللَّهِ وَلَهُمْ أُولُؤُا غَيْرُ اللَّهِ
(النمل: آیت ۲۸-۲۹)

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَلَا يَخَافُونَ أَهْلَ بَيْتٍ لَوْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مُحِيطُونَ
وَلَا يَخَافُونَ أَهْلَ بَيْتٍ لَوْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مُحِيطُونَ
وَلَا يَخَافُونَ أَهْلَ بَيْتٍ لَوْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مُحِيطُونَ

بَلْ نُرَبِّهِمْ: قَالُوا عَزَّ وَكُتَّائُوا عِظَامًا ۖ قَالَتِ ابْنَتُ مُوسَىٰ

الصل نبر ۶۶: وَكَانُوا يَقُولُونَ ۚ أَيُّذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا يَرَكَا
لَنَبْعَثُكُمْ ۚ أَتَاَنَّاوَكَا الْأَوَّلُونَ ۚ لَحُلْ إِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
لَنَجْعَلَنَّوْنِ إِلَىٰ مِثْقَاتِ يَوْمِ مَعْنُومِ ۚ
(الواقعة: آیت ۷۳-۵۰)

فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلَهُ ۚ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ فَزَيِّدُوا الصَّلَاةَ وَارْزُقُوا الصَّالِينَ (١٣٥)

سورة نمل
كل نمر ٦٨: اَلْحَسْبُ الْاِنْسَانُ اَلَّذِي تَجْعَلُ عِظَامَهُ ۝ بَلَىٰ قَدَرْنٰ عَلَىٰ اَنْ
نُؤْتِيَهُمْ اِنْ شَاءَ ۝ (الانعام: آية ٦٨)

سورة غيبت: ٢٩: بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاثِرُونَ هَذَا
شَرٌّ عَجِيبٌ إِذَا قُتِلْتُمْ كُفِّرْنَا وَ لُكُنَّا لَكُمْ أَثِمًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ أَ قَدْ عَلِمْنَا مَا
تَلْقَى الْأَرْضُ مِنْ غَيْرِهِمْ وَعَيْنُنَا بِكُشُوفِهِمْ عَلِيمٌ
(ق: آیت ۲، ۳، ۴)

نوٹ: ان آیات (دلیل نمبر ۶۲ تا ۶۹) کا مضمون ویسٹ نمبر ۶۰ میں بیان ہو چکا ہے۔ اس لیے اختصار کے پیش نظر ترجمہ نہیں دیا گیا۔ فقط سو یاد کر لیں۔

۱۰۰۔ تم لوگو! میرے خدا کا ذکر اے، اے میرے رب!

۱۰۱۔ والہ الذی لا یسلو علیہ فناء ولا یغیر ما یقین

قَسَبًا وَخُفْيَةً لِّأُولَئِكَ الَّذِينَ لَئَلَّكَ الْبَلُّونَ
(الحجرات: ۲۵)

ترجمہ: اور ان ایسا (اور ایسا) سے پہلے ہوا وہی کو بھیجتا ہے پھر وہ
(اور ان) کہا لوں کو اٹھاتی ہیں، پھر ہم اس ہاؤل کو خشک قطعہ زمین کی طرف ہانک
سے ہاتھ دے گا کہ وہاں ہاؤل ہوئی ہے (پھر ہم اس کے ذریعے سے) یعنی اس
ہاؤل کے پانی کے ذریعہ سے زمین کو (نباتات سے) زندہ کرتے ہیں (اور جس
طریقہ زمین کے مناسب اس کو حیات عطا فرمائی) اسی طرح (قیامت میں آدمیوں کا)
کی حالت۔
(تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

لَقَدْ وَعَدْنَا هَٰذَا قَوْمٌ وَابَتْؤُنَا مِنْ قَبْلُ ۚ إِنْ هَٰذَا إِلَّا
نَسْوَانٌ الْفٰتٰرَاتُ ۚ كُنَّ الزَّوْجَاتِ الْوَاتِئَاتِ ۚ أَيْتَا الْغٰوِیُّونَ
(النمل: ۶۷-۶۸)

ترجمہ: ۶۷: وَهَٰذَا يَشْفَعُونَ ۖ آيَاتُ الَّذِينَ يُبْعَثُونَ ۖ (النمل: ۶۵)
ترجمہ: (تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

۶۸: أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي شَيْءٍ عَلَىٰ أَن يُبْعَثَ الْمُتَوَفٰوْنَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ
(الاحقاف: ۳۳)

ترجمہ: کیا ان لوگوں نے یہ نہ جانتا کہ جس خدا نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ان کے
پیشوا کے میں اس میں تھا (اور وہی) قدرت رکھتا ہے کہ مردوں کو
(قیامت میں) زندہ کر دے (اور وہی) پروردگار ہے (اور وہی) خدا ہے (اور وہی)
پروردگار ہے۔
(تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

۳۳: أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي شَيْءٍ عَلَىٰ أَن يُبْعَثَ الْمُتَوَفٰوْنَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ
الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي شَيْءٍ عَلَىٰ أَن يُبْعَثَ الْمُتَوَفٰوْنَ

(الحجرات: ۳۹)

ترجمہ: اور ہم اس کی (قدرت و توحید کی) نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ (اسے)
(غالب) تو زمین کو دیکھتا ہے کہ پانی وہاں (پڑی) ہے، پھر جب اس پر پانی برساتے
ہیں تو وہ ابھرتی ہے (اور بھرتی ہے) (اور اس سے علاوہ دلائل علی التوحید کے دلائل علی
امکان البعث بھی حاصل ہوئی اور ثابت ہوا کہ) جس نے زمین کو (اس کے مناسب)
زندہ کر دیا وہی مردوں کو (ان کے مناسب) زندہ کر دے گا۔ یہ غالب وہی ہے جو پھر
پھر ہے (اور دونوں امر خدا کو امکان میں مساوی ہیں، پس دونوں پر قدرت یکساں ہو
گی، اے کل عند اللہ، ہونا مشاہد ہے جس دوسرے بھی کل ہوگا، پھر اس کو مستبعد جانتا
نہیں ہے)۔
(تشریحی ترجمہ از مرشد تھانوی)

۳۹: قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ۚ
(الحجرات: ۲۵)

ترجمہ: فرمایا کہ تم کو وہاں ہی زندگی بسر کرنا ہے اور وہاں ہی مرنا ہے اور اسی میں
سے (قیامت کے روز) پھر پیدا ہو گے۔ (تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

۴۰: وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّیَّحَ بُشْرًا بَدَیْءَ رَحْمَتِهِ ۖ خَالٍ رَّحْمٰتِ
الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي شَيْءٍ عَلَىٰ أَن يُبْعَثَ الْمُتَوَفٰوْنَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ
مِنْ كُلِّ شَمْرٍ ۚ أَلَمْ تَكُنْ عَلَىٰ سَنَمٍ مِّنْ الْمُتَوَفٰوْنَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ
(الحجرات: ۲۵)

ترجمہ: اور وہ (خدا) ایسا ہے کہ اپنے باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ
(بادش کی امید والا کر دل کو) خوش کر دیتی ہیں، یہاں تک کہ جب وہ ہواؤں کو بھاری
ہاؤل کو اٹھاتی ہیں، تو ہم اس ہاؤل کو کسی خشک سر زمین کی طرف ہانک لے جاتے
تھے، پھر اس ہاؤل سے پانی برساتے ہیں۔ پھر اس پانی سے ہر جسم کے پھر لگاتے ہیں
(جس سے مثل تصرفات والا توحید ہماری بھی ثابت ہوتی ہے، اور ہم سے علی البعث کی
تائید ہوتی ہے چنانچہ) (اور اسی (قیامت کے روز) ہم مردوں کو زندہ کر دے گا) (الاحقاف)

کھڑا کریں گے آپ سب اس کے ساتھ اس کے کرم کے لئے اس کے ذکر پر قادر ہے وہ
بہشت پر بھی قادر ہے۔

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(نہیں: آیت ۱۲)

ترجمہ: جب کہ سب کے دلائل اور ہواؤں کو ختم کر دیں گے (اس وقت اس سب کا ٹھکانہ
دو بارہ گے کا اور الخ)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
وَيُجْزَوْنَ الْاَيَةُ عَلَىٰ شَرِّهِ الْاَيَةُ الْاَيَةُ الْاَيَةُ الْاَيَةُ الْاَيَةُ
(مجادلہ: آیت ۱۸)

ترجمہ: جس روز اللہ تعالیٰ ان سب کو (مع دیگر مخلوقات کے) دوبارہ زندہ کرے گا
وہ یہ اس کے روز پر بھی (جہول) قسمیں کھا جاویں گے، جس طرح تمہارے سامنے
قسمیں کھا جاتے ہیں۔ (جیسا مشرکین کی جہول قسم قیامت کے دن اس آیت میں
مذکور ہے۔ وَلَنُورِثَنَّهَا مَا كُنَّا مُنْظِرِينَ)

(تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(نہیں: آیت ۱۲)

ترجمہ: جب کہ سب کے دلائل اور ہواؤں کو ختم کر دیں گے (اس وقت اس سب کا ٹھکانہ
دو بارہ گے کا اور الخ)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(نہیں: آیت ۱۲)

ترجمہ: جس روز اللہ تعالیٰ ان سب کو (مع دیگر مخلوقات کے) دوبارہ زندہ کرے گا
وہ یہ اس کے روز پر بھی (جہول) قسمیں کھا جاویں گے، جس طرح تمہارے سامنے
قسمیں کھا جاتے ہیں۔ (جیسا مشرکین کی جہول قسم قیامت کے دن اس آیت میں
مذکور ہے۔ وَلَنُورِثَنَّهَا مَا كُنَّا مُنْظِرِينَ)

(تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(نہیں: آیت ۱۲)

ترجمہ: جس طرح مردہ زمین کو بذریعہ بارش کے زندہ ہوتا ہے اور مردہ
ہے، ایسے ہی تمہارے مردہ جسموں میں جان ڈال کر قبروں سے نکال کھڑا کرے گا۔
(از علامہ عثمانی)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(سورۃ مجادلہ: آیت ۶)

ترجمہ: جس روز تم سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھر ان کا سب کیا ہوا ان کو
بتا دے گا۔
(ترجمہ از مرشد تھانوی)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(نہیں: آیت ۱۲)

ترجمہ: وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو سنتے ہیں اور مردوں کو اللہ تعالیٰ زندہ کر کے
انہاویں گے، پھر سب اللہ کی طرف لائے جاویں گے۔ (ترجمہ از حضرت تھانوی)

وَاللّٰهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّوْلُ وَنُفِثَ مَا قُلْتُمْ اَوْ اَقْلَامُكُمْ الْاَيَةُ
(نہیں: آیت ۱۲)

ترجمہ: اور انسان (مگر بعث) یوں کہتا ہے کہ جب میں مر جاؤں گا تو کیا پھر زندہ کر
کے نکالا جاؤں گا؟ (اللہ تعالیٰ جواب دیتے ہیں کہ) کیا (یہ) انسان اس بات کو نہیں
سمجھتا کہ ہم اس کے قبل (مدم سے) وجود میں لائے تھے اور یہ اس وقت (کچھ بھی نہ
تھا) جب اسکی حالت سے حیات تک لانا آسان ہے تو دوبارہ حیات دینا بار بار اولیٰ
آسان ہے) سو قسم ہے آپ کے رب کی، ہم ان کو (قیامت میں زندہ کر کے موقف
میں) جمع کریں گے۔ الخ

(تشریحی ترجمہ از حضرت تھانوی)

فائدہ: یہود و نصاریٰ انبیاء کرام و صالحین کی قبروں کے پجاری تھے اور مشرکین عرب فوت شدہ بزرگوں کے مجسموں کو اس عقیدہ سے پوجا کرتے تھے کہ ان کی ارواح کا تعلق ان مجسموں کے ساتھ ہے اور ہم جب ان مجسموں اور مورتیوں کی عظیمیں کرتے ہیں تو ان کے ارواح خوش ہو کر ہماری مشکیں حل کر دیتے ہیں۔ یا اللہ تعالیٰ سے حل کر دیتے ہیں۔ تحصیل کے لیے دیکھئے گلدستہ توحید، ول کا سرور (مصنفات حضرت مولانا سر فرخ خان عسکر صاحب) اور مقدمہ کتاب التوحید (مولانا محمد امجد علی صاحب کوخیر) یہ آیت مشرکین کے تمام معبودوں کو شامل ہے خواہ اوقات و احوال ہوں یا غیر ذوات الارواح۔

(تحصیل کے لیے دیکھیں بیان القرآن از مرشد تھانوی)

ایک نمبر ۹۴: وَنَحْنُ أَقْبَلُ عَنْ يَدِ غَوَاةٍ مِّنْ حُوتٍ لِّلْهُوتِ لَا يَسْتَكْبِرُونَ
 فِي مَا لَهُم مِّن مَّهِيَّةٍ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا
 لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعَصَائِهِمْ كَافِرِينَ (احقاف: آیت ۶۵)
 ترجمہ: انہوں نے اپنے آپ کو گھوٹوں کے گھوٹوں کے ہاتھوں سے اپنے آپ کو
 پہچاننے کی پکار گئی تھی کہ ان کو خیر نہیں ان کے پکارنے کی اور جب لوگ
 ان سے گھوٹوں کے ان کے دشمن اور ہوں گے ان کے پوجتے سے منکر۔
 (ترجمہ از شیخ الہند)

ایک نمبر ۹۵: وَنَحْنُ نَحْمِلُ هَذِهِ حَمِيئَةً نَقُولُ لِلَّذِينَ هُمْ كَوْنًا
 مُّكَلِّمًا أَتَيْنَهُمْ وَلَمْ نَكُنْ لَهُمْ لِقَاءً رَبًّا وَقَالَ مَثَلُكُمْ هُمْ مَّا
 كُنْتُمْ إِلَّا تَعْذِلُونَ فَكُلٌّ بِاللَّهُ مُشْرِكُونَ لَيْسَ لَكُم مِّنْ اللَّهِ
 حِجَابٌ وَأَنْتُمْ كَافِرُونَ (سجدة: آیت ۲۸، ۲۹)

ترجمہ: ہم ان کو اپنی ہی پکار رہے ہیں کہ ہم ان کو سب کو حق کریں گے کہ مشرک
 سے نہیں گے کہ تم اور ہم سب مشرک ہیں بلکہ ہم ان کے آپس میں دوست
 ہیں گے ہوں گے کہ ہم ان کی پجاری عبادت نہیں کرتے تھے۔

ہمارے درمیان خدا کافی گواہ ہے کہ ہم کو تمہاری عبادت کی خبر بھی تھی۔
 (ترجمہ از حضرت تھانوی)

ایک نمبر ۹۶: وَإِذَا رَأَوْا الَّذِي نَعُوذُ بِهِ كَانُوا هُتَاتٍ
 مُّكَلِّمًا أَتَيْنَهُمْ وَلَمْ نَكُنْ لَهُمْ لِقَاءً رَبًّا وَقَالَ مَثَلُكُمْ هُمْ مَّا
 كُنْتُمْ إِلَّا تَعْذِلُونَ فَكُلٌّ بِاللَّهُ مُشْرِكُونَ لَيْسَ لَكُم مِّنْ اللَّهِ
 حِجَابٌ وَأَنْتُمْ كَافِرُونَ (سجدة: آیت ۲۸، ۲۹)

ترجمہ: اور جب دیکھیں مشرک اپنے شریکوں کو، بولیں گے: اے رب! یہ ہمارے
 شریک ہیں جن کو ہم پکارتے تھے تیرے سوائے تب وہ ان پر ڈالیں گے بات کہ تم
 سوائے ہو۔ (ترجمہ از شیخ الہند)

ایک نمبر ۹۷: يَوْمَ تَخْلَعُ لِّلرَّسُلِ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوا أَلَا جِلْجَلُ
 لَنَا إِنَّا كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى الْغَيُوبِ (المائدہ: آیت نمبر ۱۰۹)

ترجمہ: جس دن اللہ صبح کرے گا سب ظہروں کو پھر کے گا تم کو کیا جواب ملا تھا وہ
 کہیں گے ہم کو خبر نہیں تھی ہے تجھیں باتوں کا جاننے والا۔ (ترجمہ از شیخ الہند)
 فائدہ: اس آیت کے کئی مطالب بیان کیے گئے ہیں۔

مولانا سر فرخ خان عسکر صاحب،

انہ مفسرین سے یہ مطلب بھی بیان فرماتے ہیں:

حضرات انبیاء کرام کو اگرچہ یہ معلوم تھا کہ ہماری حیات میں فلاں فلاں نے
 ہماری دعوت پر لبیک کہا تھا اور ہمارا دین قبول کیا تھا لیکن ان کو پورے طور پر یہ معلوم
 نہ تھا کہ ان میں سے کون اس پر قائم رہا؟ کس کا کیسا انجام ہوا؟ کس نے کیا کیا نئی
 بدعات نکالیں؟ اس لیے وہ فرمائیں گے کہ لا عیلت لکنا۔ ہم کو ان کے انجام اور
 ہماری وفات کے بعد کے حالات کا علم نہیں ہے اور جزا سزا کا تعلق خاتمی سے ہے۔

(الکافی: ج ۱ ص ۱۵۳)

ایک نمبر ۹۸: إِنَّ إِلَهًا فُتِحَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 الْقُتُوبُ (الفتح: آیت نمبر ۱۰)

ترجمہ: اللہ جس کو چاہتا ہے سزا دیتا ہے اور آپ ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں ہیں۔
(ترجمہ از حضرت تھانوی)

دلیل نمبر ۹۷: فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الضُّمَّةَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٩٧﴾
(الروم: آیت نمبر ۵۲)

ترجمہ: سو تو سنا نہیں سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہروں کو پکارنا جب کہ پھریں پیٹھ دے کر۔
(ترجمہ از شیخ الہند)

دلیل نمبر ۹۸: إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الضُّمَّةَ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٩٨﴾
(النمل: آیت نمبر ۸۰)

ترجمہ: تو سنا نہیں سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہروں کو پکارنا جب کہ لوٹیں وہ پیٹھ پھیر کر۔
(ترجمہ از شیخ الہند)

نوٹ: دلیل نمبر ۹۶، ۹۷، ۹۸ میں مذکورہ آیات کا معنی خیر القرون خصوصاً اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی چلا آیا ہے کہ مردے نہیں سنتے۔ لہذا اگر کوئی شخص ان کا کوئی اور معنی کرنا چاہے تو خیر القرون سے اس کا صریح ماخذ ضرور پیش فرمانا ہوگا۔

دلیل نمبر ۹۹: سورۃ کہف میں اولیاء اللہ کا واقعہ موجود ہے کہ اولیا کا طین تین سو نو سال تک سوئے رہے۔ اور تین سو نو سال کے بعد جب بیدار ہوئے تو تین سو نو سال کے عرصہ کو ایک دن یا دن کا کچھ حصہ قرار دیا۔ قرآن پاک کے اس مقام پر عبارت النص کے طور پر معلوم ہوا کہ سونے والے کو اپنے حال کا بھی علم نہیں ہوتا۔ تو دلالت النص سے یہ بات بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ سونے والے کو اس جہان کا حال معلوم نہیں ہوتا تو مردے کو بطریق اولی اہل دنیا و جہان کا حال معلوم نہیں ہو سکتا۔

دلیل نمبر ۱۰۰: حضرت عزیرؑ کے واقعہ میں موجود ہے کہ حضرت نے سو سال موت کے طویل عرصہ کو ایک دن یا دن سے بھی کم بتلایا۔ تو اب دو ہی صورتیں ہیں یا تو یہ کہا جائے کہ حضرت عزیرؑ کو سو سال تک میت رہنے اور انقلابات زمانہ کا علم تھا اور جان بوجھ کر حضرت عزیرؑ نے خلاف واقعہ بات کہہ ڈالی۔ (معاذ اللہ) اور یا پھر یہ تسلیم کرنا

پڑے گا کہ اگر اللہ کے معصوم نبی کو بھی موت آجائے تو دنیا و اہل دنیا کے حالات سے بے خبر ہوتے ہیں۔ ہمارے نزدیک دوسری صورت متعین ہے اور پہلی صورت کا تصور بھی کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔

{فائدہ}

فریق مخالف کے پاس مردوں کے قبور ارضیہ میں حیات حقیقیہ کے ساتھ زندہ ہونے پر قرآن و سنت کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ اور نہ ہی مردوں کے عادت اہل دنیا کے حالات دیکھنے اور پکاریں، فریادیں سننے پر کوئی دلیل موجود ہے۔ اس لیے ان حضرات نے اب اکابرین امت کی کتابوں میں اور قرآن پاک میں معنوی تحریف شروع کر رکھی ہے۔ ہم اختصار کے پیش نظر صرف دو مثالیں عرض کرتے ہیں اور علماء امت کی خدمت میں عرض گزار ہیں کہ خدا کے لیے اس تحریف بازی کا راستہ روک کر اپنے فرض منصبی کی ادائیگی کا ثبوت دیں۔

۱۔ مفتی سید عبدالشکور ترمذی صاحب کا کارنامہ:

سید مفتی عبدالشکور ترمذی ساہیوالی نے حضرت تھانویؒ کی تفسیر بیان القرآن میں اپنی تقدیم و تصحیح کے بہانے کئی مقام پر تحریف کا ارتکاب فرمایا ہے۔ جن میں سے ہم ایک ہی مقام پر اکتفاء کرتے ہیں۔

مفتی صاحب {مَا أَنتَ بِمُشْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ} کا ترجمہ بگاڑتے ہوئے یوں فرماتے ہیں:

”آپ ان لوگوں کو نہیں ڈرا سکتے جو قبروں میں ہیں۔“

تفسیر بیان القرآن بمع مقدمہ تصحیح (تحریف) از سید مفتی عبدالشکور صاحب قارئین حضرات اندازہ فرمائیں کہ اپنے عقیدہ و فاسدہ کے دفاع کی خاطر مفتی موصوف نے قرآن پاک کی کس بے باکی، بے خوفی اور جرأت کے ساتھ تحریف معنوی کا ارتکاب کیا ہے اور ظلم یہ کہ اس کی نسبت حضرت تھانویؒ کی طرف کر دی۔

حالانکہ حضرت تھانویؒ کی اصل تفسیر میں وہ ترجمہ ہے جو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں یعنی "آپ ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں ہیں"

۲: مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب کا کارنامہ:

مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب اپنے عقیدہ مخصوصہ (مردوں کا قبور ارضیہ میں زندہ ہونا) کو ثابت کرنے کے لیے قرآن پاک کی ایک آیت کا مطلب بگاڑتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں:

{كَمَا يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ}

(ترجمہ) جیسا کہ کافر اہل قبور (کی حیات سے) ناامید ہو چکے ہیں۔

(تسکین الصدور ص: ۸۹)

حضرت صفدر صاحب نے بین القوسین جو عبارت لکھ کر آیت کے مفہوم میں تبدیلی کرنے کی کوشش فرمائی ہے، انتہائی افسوس ناک ہے۔ اب ہم اس آیت کا صحیح مفہوم علماء دین کی معتبر تفسیر بیان القرآن از حضرت تھانویؒ سے پیش کرتے ہیں تاکہ حقیقت حال واضح ہو جائے۔

حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں:

"وہ آخرت (کے خیر و ثواب) سے ایسے ناامید ہو گئے ہیں جیسا کفار جو قبروں میں (مدفون) ہیں (خیر و ثواب آخرت سے) ناامید ہیں"..... الخ

(تشریحی ترجمہ از حضرت تھانویؒ بیان القرآن ج: ۷ ص: ۵۳)

حضرات گرامی!! ہم نے اختصار کے پیش نظر مناظر موصوف کے دو بزرگوں کے حوالہ جات ذکر کر دیے ہیں۔ آپ اندازہ فرمائیں کہ جب اس پارٹی کے بڑے ذمہ دار حضرات اس مسئلہ میں تحریف قرآن سے نہیں چوکتے، تو چھوٹوں کا کیا حال ہوگا؟ یہی وجہ ہے کہ مناظر موصوف نے {وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ... (الایہ) اور {وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا... (الایہ) کے مفہوم میں صریح تحریف کی ہے۔ اور اگر آپ حضرات یادگار خطبات کا مطالعہ فرمائیں تو ایسی ایسی تحریفات پائیں گے جس سے احبار و رہبان اہل کتاب بھی شرم جائیں۔

﴿آخری التماس﴾

ہم اپنے کرم فرماؤں سے دست بستہ عرض گزار ہیں کہ آپ جو عقیدہ بھی اپنائیں بے شک اپناتے رہیں..... لیکن خدا را قرآن و سنت میں تحریف و تلبیس کرنے سے گریز فرمائیں۔ اور جن کتابوں میں تحریف و تلبیس کا ارتکاب کیا گیا ہے... خصوصاً یادگار خطبات، خطبات صفدر اوکاڑوی، مقام حیات، آواز حق، تقریر دلپذیر، قبر کی زندگی، "رحمت کائنات" نامی کتاب از حضرت حسینی، اللہ یار چکڑالوی کی کتاب "حیات النبی ﷺ" وغیرہ جو کہ تحریفات و تلبیسات کا مجموعہ ہیں..... سے برأت کا اعلان فرمائیں۔ یا پھر ان کتابوں سے تحریفات و تلبیسات کو نکال کر امت مرحومہ پر رحم فرمائیں۔

اگر فرصت ملی تو انشاء اللہ العزیز، فریق مخالف کی تحریفات پر مستقل ایک کتاب لکھی جائے گی۔

وما علينا إلا البلاغ

تمت الخاتمة والكتاب بعون العزيز الوهاب

بندہ خضر حیات بھکروی

﴿آخری التماس﴾

ہم اپنے کرم فرماؤں سے دست بستہ عرض گزار ہیں کہ آپ جو عقیدہ بھی اپنائیں بے شک اپناتے رہیں..... لیکن خدا را قرآن و سنت میں تحریف و تکبیس کرنے سے گریز فرمائیں۔ اور جن کتابوں میں تحریف و تکبیس کا ارتکاب کیا گیا ہے..... خصوصاً یادگار خطبات، خطبات صفدر اوکاڑوی، مقام حیات، آواز حق، تقریر دلہند، قبر کی زندگی، "رحمت کائنات" نامی کتاب از حضرت حسینی، اللہ یار چکڑالوی کی کتاب "حیات النبی ﷺ" وغیرہ جو کہ تحریفات و تکبیسات کا مجموعہ ہیں..... سے برأت کا اعلان فرمائیں۔ یا پھر ان کتابوں سے تحریفات و تکبیسات کو نکال کر امت مرحومہ پر رحم فرمائیں۔

اگر فرصت ملی تو انشاء اللہ العزیز، فریق مخالف کی تحریفات پر مستقل ایک کتاب لکھی جائے گی۔

وما علینا الا البلغ

تمت الخاتمة والكتاب بعون العزيز الوهاب

بندہ خضر حیات بھکروی

امام ابن قیمؒ متوفی ۷۵۱ھ، قصیدہ نونیہ عن: اے آپ فرماتے ہیں:

وحيث ذكر حياتهم بغير هم	لما يصح و ظاهر النكران
بنظر الى الامانة تعرف حاله	ان كنت ذا علم بهذا الشأن
فما نحن نقول هم احياء	لكن عندنا كحيوة ذى الابدان
والربنا تحتهم فوق رؤسهم	و عن الشمال ثم عن ايمان
على الذي قد قلتموه معاذنا	بانه من الحك و من بهتان
واحد ربهم تعالى مثلنا	قد قال في الشهداء في القرآن
لكن حياتهم اجل و حالهم	اعلى و اكمل عند ذى احسان
القد امان الله ان رسوله	ميت كما جاء في القرآن
فجاء ان الله باعته لنا	في القبر قبل قيامة الابدان
لان موتات تكون لرسوله	ولغير هم من خلقه موتان
المتلفح الصور لا يبقى امره	في الارض حيا قط بالبرهان
فما انت بموت الرسل ام يقولوا	اذا مات الوري ام هل لكم قولان
فكلموا بالعلم لا الدعوى و جيئوا	بالدليل فمن ذوا اذهان

(قصیدہ نونیہ)

ہے کے ساتھ
یہ الہدایں
کی روایت
حدیث سے
قرت مولانا
مختلف
طبع ششم
پیش ہیں۔
وں کو جمع کر
صاحب